

”لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ پیغمبرؐ کی بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں، میرا حال یہ تھا کہ پیغمبرؐ سے ہر وقت چپکا رہتا صرف شکم سیری کے لیے یہاں تک کہ میں نہ خمیر کھاتا نہ حریر (ریشم) پہنتا نہ غلام و کنیز سیری خدمت کرتے، میں بھوک کے مارے اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا، میں لوگوں سے آیت کی قرأت کا سوال کرتا غرض یہ رہتی کہ وہ اپنے ساتھ مجھے لے جائیں اور کھانا کھلائیں، اور مساکین و فقرا کے لیے سب سے بہتر و نیک دل انسان جعفر بن ابی طالب تھے وہ ہمیں اپنے گھر لے کر آتے جو کچھ گھر میں ہوتا وہ ہمیں کھلاتے۔

بخاری نے بطریق مقبری روایت کی ہے (جیسا کہ اصابہ میں سلسلہ حالات جعفر مذکور ہے کہ جعفر بن ابی طالب فقرا و مساکین کو بے حد محبوب رکھتے وہ ان کی خدمت کرتے اور فقرا جعفر کی خدمت بجالاتے دونوں ایک دوسرے سے گھل مل کر بات چیت کرتے اسی وجہ سے پیغمبرؐ خدا نے جناب جعفر کی کنیت رکھ دی تھی ابوالمساکین۔

ترمذی و نسائی نے بسند صحیح ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبرؐ کے بعد کسی بھی شخص نے نہ تو نعلین پہنی نہ ناقہ پر سوار ہوا، نہ زمین پر چلا جو جعفر سے افضل ہو یعنی پیغمبرؐ کے بعد جعفر طیار سے بہتر و افضل کوئی نہ ہوا۔

۱۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۹۷ باب مناقب جعفر و حلیۃ الاولیاء ج ۱ صفحہ ۱۷۱ حالات جعفر

۲۔ علامہ ابن عبد ربہ قرطبی نے عقد الفرید جلد ۱ میں ابو ہریرہ کی یہ روایت نقل کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ”میں ایک مرتبہ جناب جعفر کے ساتھ چلا اور میں بہت بھوکا تھا جب وہ اپنے گھر کے دروازے پر پہنچے تو مڑے اور مجھ پر ان کی نظر پڑی مجھ سے کہا آؤ، میں گھر میں داخل ہوا۔

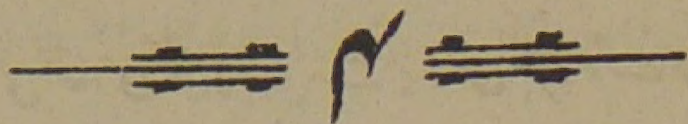
غرض کہ صفحہ مسجد کا سائبان برابر ابو ہریرہ کا گھر بنا رہا، رات دن اسی میں رہا کرتے اس کے سوا کوئی ٹھکانہ ہی نہ تھا یہاں تک کہ پیغمبرؐ نے اس دار فانی سے کوچ کیا اور پیغمبرؐ کے جیتے جی تک ابو ہریرہ نے پیٹ بھرنے کی کوئی راہ ہی نہ نکالی سوا اس کے کہ راستہ میں بیٹھ جاتے اور لوگوں کو اپنی گرسنگی کی طرف متوجہ کرتے نہ تو کسی اہم معاملہ میں ان کا نام ملتا ہے نہ کسی جنگ یا صلح میں ان کا ذکر آتا ہے، البتہ مورخین نے اتنا ضرور ذکر کیا ہے کہ جنگ موتہ میں بھاگ نکلے تھے ۱۵

ابو ہریرہ نے البتہ یہ دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبرؐ نے جب علیؑ کو سورہ برأت لے کر مکہ بھیجا تھا تو یہ بھی علیؑ کے ساتھ تھے اور انھوں نے بروز جمعہ ندادی تھی یہاں تک کہ ان کی آواز بیٹھ گئی تھی، تبلیغ سورہ برأت کے متعلق ابو ہریرہ کی دو مناقض حدیثیں ہیں دونوں کی دونوں پایہ اعتبار سے ساقط ہیں جیسا کہ آپ آگے چل کر ملاحظہ فرمائیں گے۔ ابو ہریرہ نے اس کا بھی ایک طولانی حدیث میں دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبرؐ نے انھیں زکوٰۃ رمضان محفوظ رکھنے پر مامور کیا تھا جسے ہم عنقریب باطل و ہملات کے سلسلہ میں ذکر کریں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳) جناب جعفر نے کچھ دیر سوچا مگر انھیں گھر میں کوئی چیز نظر نہ آئی سوا اگھی کی ایک پٹی کے انھوں نے اُسے اتارا اور ہمارے سامنے اسے چاک کر دیا ہم لوگ گھی چاٹنے لگے اور جعفر یہ شعر پڑھنے لگے ۱۶

ما کلف الله نفسا فوق طاقتها ولا تجود يد الا بما تجود
 (خداوند عالم نے کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دی اور کوئی ہاتھ وہی چیز بخش نکلتا ہے جو وہ پائے ۱۷ ابو نعیم نے بھی علیہ الاولیاء جلد ۱ ص ۱۱۱ سلسلہ حالات جعفر اس حدیث کی روایت کی ہے۔

۱۵ مستدرک ج ۳ ص ۲۱۲ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۹ کتاب الوکالت



ابوہریرہ، زمانہ ابوبکر و عمر میں

ہم نے حضرت ابوبکر و عمر دونوں کے حالات تاریخ میں دیکھے اور کافی تلاش و جستجو کی مگر اُن کے زمانے میں بھی ابوہریرہ کی کوئی خاص بات لائق ذکر نہیں ملی۔ سو اس کے کہ حضرت عمر نے ابوہریرہ کو ۲۰ھ میں بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا اور ۲۳ھ میں معزول کر کے اُن کی جگہ عثمان بن ابی العاص ثقفی کو حاکم بنایا اور صرف معزول ہی نہیں کیا بلکہ اُن سے دس ہزار درہم یادینار بھی چھین لیے اور بیت المال میں داخل کر دیے جس کے متعلق اُن کا خیال تھا کہ ابوہریرہ نے اس کو مال خدا سے چرایا ہے۔ یہ مشہور واقعہ ہے اور ہر تاریخ و سیرۃ میں اس کا تذکرہ ہے عقد الفرید جلد اول کی عبارت یہاں ذکر کر دینی کافی ہوگی، علامہ ابن عبد ربہ حالاتِ عمر میں لکھتے ہیں ”پھر انھوں نے ابوہریرہ کو بلایا اور اُن سے کہا تم جانتے ہو کہ میں نے تمھیں بحرین کا حاکم بنایا جبکہ تمھارے پیروں میں جو تیاں بھی نہیں تھیں اور اب مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم نے ایک ہزار دینار اور ۶۰۰ دینار کے گھوڑے خریدے ہیں۔ ابوہریرہ نے کہا ہمارے پاس چند گھوڑے تھے جن کی نسل بڑھی

۱۔ پیغمبر نے علامہ ابن حضرمی کو بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا تھا پیغمبر کے انتقال کے بعد ابوبکر و عمر نے بھی انھیں برقرار رکھا ۲۱ھ میں اُن کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ پر حضرت عمر نے ابوہریرہ کو مقرر کیا ۲۲ھ تاریخ کامل وغیرہ واقعات ۲۳ھ

کچھ عطیے وصول ہوئے حضرت عمرؓ نے فرمایا میں نے تمہارا حساب کر لیا ہے اتنے دن تم نے کام کیا اتنی تمہاری تنخواہ ہوئی ہے یہ دس ہزار تم نے فاضل لے لیے ہیں اس کو فوراً ادا کرو، ابو ہریرہؓ نے کہا یہ ہمارا ذاتی مال ہے آپ نہیں لے سکتے۔ عمرؓ نے کہا خدا کی قسم میں لے کے رہوں گا اور تمہاری بیٹی بھی دکھاؤں گا پھر وہ دُورہ لے کر کھڑے ہو گئے اور اتنا مارا کہ لوہاں کر دیا پھر کہا ابھی لاؤ۔ ابو ہریرہؓ نے کہا اسے سمجھ لیجیے کہ خدا کے پاس ہے۔ عمرؓ نے کہا یہ تو میں جب سمجھتا جب تم مال ذریعہ سے حاصل کرتے اور خوشی خوشی حاضر کر دیتے، کیا تم بحرین کے آخری سرے سے اسی لیے آئے ہو کہ لوگوں سے خراج وصول کر کے اپنا گھر بھر لو نہ اللہ کو دو نہ مسلمانوں کو؟ تمہاری ماں امیمہؓ نے گدھے چرانے ہی کے لیے جنا ہے۔ ابن عبد ربہؓ لکھتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے جب مجھے عمرؓ نے بحرین کی حکومت سے معزول کیا تو انھوں نے مجھ سے کہا "اے خدا اور کتابِ خدا کے دشمن تم نے خدا کا مال چرایا ہے۔" ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں نہ خدا کا دشمن ہوں نہ کتابِ خدا کا میں تو آپ کے دشمنوں کا دشمن ہوں میں نے خدا کا مال نہیں چرایا۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا پھر تمہارے پاس دس ہزار کہاں سے جمع ہو گئے؟ میں نے کہا کچھ گھوڑے میرے تھے جن کی نسل بڑھی، کچھ عطیے وصول ہوئے، کچھ ترکہ ملا۔ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ عمرؓ نے میرا کوئی عذر نہیں سنا اور دسوں ہزار مجھ سے چھین لیے، دوسرا دن

۱۔ حضرت عمرؓ کی اصلی لفظیں یہ ہیں ما رجعت بک امیمۃ الالرعیۃ الحمور۔ رجوع اور رجوع گو برا اور فضلہ کو کہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ کا یہ فقرہ بدترین گالی ہے مطلب یہ ہے کہ تمہاری ماں نے بیٹخانہ کے مقام سے تمہیں جنا ہے۔

ناز صبح سے فراغت کے بعد میں نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں جا کر اپنے خطاؤں پر
معافی مانگی۔

علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ ص ۵۷ پر بھی جہاں حضرت
عمرؓ کے کچھ حالات ذکر کیے ہیں اور ابن سعد نے طبقات جلد ۴ قسم ۲ ص ۹ پر سلسلہ حالات
ابن ہریرہ بطریق محمد ابن سیریں ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ
مجھ سے حضرت عمرؓ نے کہا اے دشمن خدا اگر اب خدا کیا تم نے خدا کے مال میں چوری
کی ہے؟ ابن حجر عسقلانی نے بھی اصابہ میں اس واقعہ کو حالات ابن ہریرہؓ میں
ذکر کیا ہے مگر ابو ہریرہؓ کی جنبہ اسی میں نفیس گول مول لکھی ہیں اور جس بات پر تمام
اہل علم متفق ہیں اس کی مخالفت کی سے اور یہ نہیں سمجھے کہ ابو ہریرہؓ کی حمایت سے
خلافت مآب عمر بن خطابؓ اور الزام ٹھرتے ہیں کہ انھوں نے کوڑوں سے، لہو لٹا
کر دیا، سارا مال چھین لیا اور مزدول بھی کر دیا۔ اگر ابو ہریرہؓ نے غبن نہیں کیا تھا
تو خلافت مآب نے ناحق ہی اُن پر ظالم کے بہاڑ ڈھائے۔



ابو ہریرہؓ عہد عثمان میں

عہد عثمان میں ابو ہریرہؓ نے اولاد ابی العاص بلکہ تمام بنی امیہ کی دل سے
ہوا خواہی کی، مروان کی ہمنشین اختیار کی، آل ابو معیط کے مقرب خاص بنے، اب
اُن کی شان و شوکت کا کیا ٹھکانا تھا، خصوصاً عثمان کے محاصرہ کے بعد تو ان کی مقبولیت
اور بڑھ گئی، جب حضرت عثمانؓ اپنے گھر میں محصور ہوئے تو یہ بھی اُن کے ساتھ تھے اس وجہ
سے اُن کے دن ہی لمپٹ گئے ذلت سے نکل کر بام عزت پر پہنچ گئے۔ جب مسلمانوں نے
حضرت عثمانؓ کا گھر گھر لیا تو انھوں نے دیکھا کہ موقع غنیمت ہے یہ بھی اُن سے چپکے ہے

آل ابو العاص اور دیکر بنی امیہ کی نگاہوں میں ابو ہریرہ کا عثمان کے ساتھ ساتھ
 محصور ہونا پڑا، غیر معمولی اشارہ نظر آیا اور اس کے نتائج بڑے دور رس نکلے، اس کے
 صلہ میں بنی امیہ نے انھیں بڑی عزت بخشی خوب پروپیگنڈے کیے، کل تک جو
 قعر گناہی میں پڑا ہوا تھا اب ہر اموی کی زبان پر اس کی مدح و ثنا کے قصیدے تھے۔
 اور قصہ یہ تھا کہ حضرت عثمان نے اپنے طرفداروں کو جنگ سے شدید ممانعت
 کر دی تھی ہر ایک کو تاکید تھی کہ ضبط سے کام لے، صرف اس لیے کہ اسی میں ان کا
 کفایت تھا وہ جانتے تھے کہ اگر جنگ ہوگی تو ہلاکت کے سوا اور کوئی نتیجہ نہ ہوگا، انھوں نے
 اپنی اور اپنے عزیزوں کی جان بچانے کے لیے جنگ سے ممانعت کر رکھی تھی، اور
 ابو ہریرہ جانتے تھے کہ طالبان انتقام صرف عثمان اور مردان کے خواہاں ہیں
 اور وہ اس سے انھیں سروکار نہیں لہذا اس طرف عثمان کی ممانعت کہ تلوار نہ کھینچے
 اور طالبان انتقام کو صرف عثمان اور مردان سے غرض، اس سے بہتر موقع کیا
 تھا، زند کے رند ہے ہاتھ سے جنت نہ گئی، موقع بہترین تھا اس سے فائدہ نہ اٹھانا
 لفران نعمت تھا، ابو ہریرہ کی یہ چال چل گئی، پوری پوری کامیابی نصیب ہوئی،
 اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ بنی امیہ اور ان کے ہوا خواہ، ابو ہریرہ ہی کے ہوئے، ابو ہریرہ
 ان کے پیر اور وہ ابو ہریرہ کے مرید۔

مریدوں نے پیر کی حدیثیں پھیلانے، ہر موقع پر ان کی بیان کردہ حدیثیں
 پیش کرنے میں کوئی کسر نہ رکھی اور پیر بھی ایسے نکلے کہ جیسی مریدوں کی خواہش
 ہوتی ویسی ہی حدیث رسول اللہ کی طرف منسوب کر کے بیان کر دی۔

سچہ ان احادیث کے جو انھوں نے اپنے ہوا خواہ بنی امیہ کی خواہش کے
 مطابق پیغمبر کی طرف منسوب کر کے روایت کیں چند حدیثیں بطور نمونہ ملاحظہ ہوں:-

ان لکل نبی خلیلا من امۃ
وان خلیلی عثمان -

ہر نبی کے لیے اس کی امت میں سے ایک
خلیل (دوست) ہوا کیا اور میرے خلیل
عثمان ہیں -

سمعت رسول اللہ یقول عثمان
حبی تستحیی منہ الیلائکۃ -
لکل نبی رفیق فی الجنة
ورفیقی فیہا عثمان -

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ عثمان
وہ حیا دار ہیں جن سے ملائکہ بھی شرماتے ہیں -
ہر نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہوگا
اور میرے رفیق جنت میں عثمان ہیں -

اتانی جبریں فعتال لی
ان اللہ یامرک ان تزوج عثمان
ام کلثوم علی مثل صداق رقیہ -

جبریل نے آکر کہا کہ خداوند عالم نے آپ کو
حکم دیا ہے کہ ام کلثوم کا عقد عثمان سے اتنے ہی
ہر پر کر دیں جتنا ہر رقیہ کا تھا -

دخلت علی رقیہ بنت
رسول اللہ امرأۃ عثمان وبیدہ
مشط فقلت خرج رسول اللہ
من عندی اذ نقار جلیت شعرہ

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی
خدمت میں حاضر ہوا ان کے ہاتھ میں کنگھی تھی
رقیہ نے کہا ابھی ابھی پیغمبر میرے پاس سے
تشریف لے گئے ہیں میں نے آپ کے بالوں میں

سے تمام اہل علم اس حدیث کے غلط و مہمل ہونے پر متفق ہیں لیکن ابو ہریرہ کے طرفداروں نے
اس کی ساری ذمہ داری اسحاق بن نجیح عطلی کے سر ڈال دی ہے جس نے ابو ہریرہ سے اس
حدیث کی روایت کی ہے - علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات اسحاق اس
حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے ۱۵ ابن کثیر کی
بدایہ و نہایہ جلد ۲ ص ۲۰۳ ۲۰۴ یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے ، دیکھو میزان الاعتدال
علامہ ذہبی ۱۵ ابن مندہ نے نیز علامہ ابن حجر نے اصحاب میں اس حدیث کو عزائب
میں شمار کیا ہے -

فقال لی کہت محمد بن ابی عبد اللہ
(عثمان) قلت بخیر قال اکر میہ
فانہ من اشبه اصحابی بی خلقا۔

کنکھی کی ہے پیغمبر نے مجھ سے دریافت کیا تم
اپنے شوہر عثمان کو کیسا پاتی ہو میں نے جواب دیا
اچھا ہی پاتی ہوں آپ نے فرمایا دیکھو عثمان
کی عزت میں کمی نہ کرنا کہ یہ تمام اصحاب میں
میرے عادات و فضائل میں مجھ سے شاہ تر ہیں۔

۱۵۰ اسی وجہ سے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۹۹ پر بسلسلہ فضائل عثمان ابو ہریرہ سے
روایت کرتے اس حدیث کو لکھا ہے، واجب تو یہ تھا کہ اسے فضائل علی میں ذکر کیا جاتا کیونکہ
صرف علی ہی کے متعلق اس مضمون کی بے شمار حدیثیں پیغمبر کی ملتی ہیں اور کسی کے متعلق نہیں
پیغمبر کی حدیث ہے تلون بین الناس فرقة واختلاف فیکون هذا واصحابہ
علی الحق لوگوں میں اختلاف و افتراق واقع ہوگا اس وقت یہ اور ان کے اصحاب حق پر
ہوا، گے، یہ کہہ کر آپ نے علی کی طرف اشارہ فرمایا۔ اس حدیث کو طبرانی نے کعب بن عجرہ
سے روایت کیا ہے، کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، نیز ارشاد پیغمبر ہے ستکون
بعدی فتنۃ فالزموا فیہا علی ابن ابی طالب فانہ اول من امن بی و
اول من یصالحنی یوم القیامۃ و هو الصدیق الاکبر و هو فاروق هذه
الامۃ، عنقریب میرے بعد فتنہ اٹھ کھڑا ہوگا اس فتنہ میں علی کا دامن پکڑے رہنا کیونکہ
وہ سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے اور بروز قیامت سب سے پہلے مجھ سے مصافحہ کریں گے، یہی یقین اکبر
ہیں اور یہی اس امت کے فائق ہیں۔ اس حدیث کو ابو احمد اور ابن منذہ وغیرہ نے
ابو یعلیٰ غفاری سے روایت کیا ہے۔ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن حجر نے اصحاب میں
بسلسلہ حالات ابو یعلیٰ اس حدیث کو بھی درج کیا ہے نیز پیغمبر کی یہ حدیث ہے یا عمار
ان مرایت علیا قد سلك وادیا و سلك الناس وادیا خیرۃ فاسلك مع
علی ودرع الناس انه لن یدلك علی ردی ولن یخرجک من الہدی،
اے عمار اگر تم علی کو دیکھنا کہ اور راستہ پر جا رہے ہیں اور لوگ دوسرے راستہ پر، تو تم علی
کے ساتھ چلنا اور لوگوں کو چھوڑ دینا کہ علی تمہیں ہرگز ہلاکت کی راہ پر نہ لے چلیں گے اور

نہ ہرگز ہدایت سے باہر کریں گے، اس حدیث کو دیلمی نے عمار و ابو ایوب ہر دو صحابی پیغمبر سے روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ نیز پیغمبر کا ارشاد ہے یا ابارغ سیکون بعدی قوم یقاتلون علیا حق علی اللہ جہاد ھم اے ابارغ میرے بعد عنقریب ایک عجمت طور میں آئے گی جو علی سے جنگ کرے گی خدا پر فرض ہے کہ اُن لوگوں سے لڑے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں اس کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ اسی جیسی بیشمار احادیث پیغمبر ہیں سب کو ذکر کرنے کی گنجائش نہیں۔ ایک حدیث بس اور ذکر کر دینا کافی ہوگا۔ ان منکم من یقاتل علی قادیل القرآن کما قالتم علی تنزیلہ فاستشرف لھا القوم وفیہم ابوبکر وعمر فقال ابوبکر انا ہو قال لا قال عمر انا ہو قال لا و لکنہ خاصف النعل۔ تم میں ایک شخص ہے جو تاویل قرآن پر اسی طرح جنگ کرے گا جس طرح میں نے تنزیل قرآن کی بابت جنگ کی، اس پر لوگوں نے گردنیں اٹھی کر کر کے دیکھنا شروع کیا انھیں میں ابوبکر بھی تھے عمر بھی، ابوبکر نے کہا وہ میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا انہیں بلکہ وہ جوتیا ٹانگنے والا ہے۔ حضرت نے اپنی جوتیاں ٹانگنے کے لیے علیؑ کو دی تھیں اور وہ ٹانگ رہے تھے۔ امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک ج ۳ ص ۱۲۲ پر درج کیا ہے اور سلم و بخاری کے معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص متدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے باقی رکھا ہے۔ امام احمد نے مسند جلد ۳ ص ۳۳ و ص ۱۲۲ پر درج کیا ہے۔ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۶ پر نقل کیا ہے۔ ابویعلیٰ نے اپنی سنن میں سعید بن منصور نے اپنے سنن میں روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، ناکشیں و ماقین و قاسطین سے جنگ کرنے کے متعلق پیغمبر کی یہ کثرت حدیثیں وارد ہوئی ہیں نیز پیغمبر کا ارشاد کہ میرے بعد فتنے اٹھ کھڑے ہوں گے حد تو اتر تک پہنچا ہوا ہے اور معجزات و علامات نبوت میں سے ہے۔ یہ حدیثیں صریحاً علیؑ کی بیروی واجب بتاتی ہیں لہذا ابوبکرؓ کی حدیث جسے امام حاکم نے روایت کیا ہے وہ بھی منجملہ انھیں احادیث کے ہے اور درحقیقت امیر المؤمنینؓ ہی کے متعلق ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ پیغمبر نے علیؑ کے علاوہ کسی کو بھی امیر کہا ہی نہیں

ابو ہریرہ اکثر پیغمبر کی حدیثوں میں ادل بدل بھی کر دیا کرتے کہیں کی کہیں
 چکا دیتے چنانچہ پیغمبر کی مسلم الثبوت صحیح ترین ایک حدیث ہے ستکون بعدی
 فتنۃ واختلاف میرے بعد بڑا فتنہ اور بکھیرا ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا تو ایسے موقع پر
 ہمیں آپ کیا حکم دیتے ہیں؟ پیغمبر نے حضرت علیؑ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا
 علیکم بالامیر و اصحابہ تم یہ امیر المؤمنین اور ان کے اصحاب کے ساتھ رہنا۔
 لیکن ابو ہریرہ نے آل ابی العاص، آل ابی معیط و آل ابی سفیان کی
 خوشنودی و تقرب کی خاطر بنی امیہ کی چا پلوسی میں اس حدیث کو ان سے یوں
 بیان کیا کہ پیغمبر نے اس موقع پر عثمان کی طرف اشارہ فرمایا کہ عثمان اور ان کے
 اصحاب کا دامن پکڑے رہنا۔

ابو ہریرہ کے اس احسان کو بنی امیہ نے برابر یاد رکھا جیسا کہ آپ
 آٹھویں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱)

اور علی کا نام ہو گیا تھا لفظ امیر اس باب میں پیغمبر کی صرف یہ حدیث کافی ہوگی پیغمبر نے
 انس سے کہا تھا ادل من یدخل علیک من ہذا الباب امیر المؤمنین و
 صدیق الوصیین اس دروازے سے پہلا جو شخص آئے گا وہ امیر المؤمنین اور صدیق الوصیین ہوگا۔
 ابو نعیم اصبہانی نے اس حدیث کو حلیۃ الاولیاء جلد اول میں بذیل ذکر امیر المؤمنین درج کیا ہے۔
 پیغمبر خدا نے مسلمانوں کو حکم دیا تھا کہ علی کو امیر المؤمنین کہہ کر سلام کریں جیسا کہ بطریق المظاہرین
 ثابت ہے زیادہ تفصیل کا موقع نہیں ۱۲

ابو ہریرہ عہد امیر المومنین میں

عہد امیر المومنین میں ابو ہریرہ گوشہ گنہامی و پردہ خفا میں رہے ،
 قریب تھا کہ اپنے پہلے حال پر پلٹ جائیں ، مفلس و قلاش ، ناقابل اعتنا ،
 اہل دولت کے زلہ خوار و خدمت گزار جیسا کہ اسلام لانے سے پیشتر تھے ، امیر المومنین
 کی نصرت سے کنارہ کشی کی اور آپ کے علم کے سایہ میں نہیں آنے بلکہ ان کا دلی
 میلان اور ساری ہمدردی وہی خواہی دشمنان امیر المومنین کے لیے مخصوص تھی ،
 معاویہ علیؓ سے برسر پیکار تھے اور کوئی جائزہ و جعلیٰ سے جنگ کرنے کی تھی نہیں
 یہ گریہ ہر مسلمان کے دماغ میں تھی کہ آخر معاویہ علیؓ سے برسر جنگ کیوں ہیں ،
 لہذا انھوں نے خون عثمان کے انتقام کا ڈھنگ چایا کہ میں تو صرف عثمان کے خون کا بدلہ
 چاہتا ہوں ، علیؓ قاتلان عثمان کو ہمارے حوالہ کر دیں تاکہ میں انھیں عثمان کے
 بدلے میں قتل کر ڈالوں ۔ اسی سلسلہ سے معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعمان بن بشیر کو
 کہ یہ دونوں معاویہ کے پاس شام میں تھے امیر المومنینؓ کے پاس بھیجا کہ جا کر مطالبہ
 کریں کہ حضرت علیؓ قاتلین عثمان کو معاویہ کے حوالے کر دیں ، چال یہ تھی کہ علیؓ ایسا
 کریں گے نہیں ، یہ دونوں جائیں گے علیؓ انکار کریں گے ، یہ علیؓ کو برا کہتے ہوئے
 اور مجھے علیؓ سے برسر پیکار ہونے میں حق پر قرار دیتے ہوئے واپس آئیں گے اور
 شام والوں کے سامنے علیؓ کے خلاف دستند گواہ ہوں گے ، شام والے جب
 پیغمبر کے دو بوڑھے صحابیوں کو علیؓ کا مخالف پائیں گے تو میری جنگ کو جائز
 سمجھیں گے ۔ معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعمان بن بشیر سے کہا کہ تم دونوں علیؓ کے
 پاس جا کر انھیں خدا کی قسم دے کر کہو کہ وہ قاتلین عثمان کو ہمارے حوالے کر دیں کہ

وہی انھیں پناہ دیے ہوئے ہیں پھر ہم میں اُن میں کوئی جنگ نہ ہوگی، اگر علی انکار کریں تو تم دونوں گواہ رہنا اور لوگوں کے سامنے اس کی گواہی دینا۔ یہ دونوں آئے آپ کے پاس پہنچے، ابو ہریرہ نے کہا اے ابو الحسن خداوند عالم نے آپ کو اسلام میں مخصوص فضل و شرف عنایت فرمایا ہے، آپ حضرت محمد مصطفیٰ کے بھائی ہیں، معاویہ نے ہمیں آپ کے پاس ایک ایسے معاملہ کے لیے بھیجا ہے کہ اگر وہ طے ہو جائے تو یہ جنگ رک جائے گی اور آپس میں صلح ہو جائے گی وہ معاملہ یہ ہے کہ آپ عثمان کے قاتلوں کو معاویہ کے حوالے کر دیں تاکہ وہ عثمان کے عوض انھیں قتل کر ڈالیں اور خداوند عالم آپ کو اور انھیں ایک کر دے اور صلح ہو جائے یہ امت فتنہ پرور انگذگی سے محفوظ رہے۔ ابو ہریرہ کے بعد نعمان نے بھی اسی قسم کی گفتگو کی، امیر المومنین نے فرمایا اس مسئلے میں گفتگو ہٹنے دو! تم بتاؤ اے نعمان، کیا تم اپنی قوم یعنی انصار میں سب سے زیادہ ہدایت یافتہ ہو؟ نعمان نے کہا، نہیں۔ آپ نے فرمایا تو تمھاری پوری قوم نے میری اطاعت کی ہے شاذ و نادر تین چار شخصوں نے گریز کیا ہوگا کیا تم بھی انھیں تین چار آدمیوں میں سے ہو؟ نعمان نے کہا ”خدا حضور کا بھلا کرے میں تو اس لیے آیا ہوں کہ آپ ہی کی خدمت میں رہوں اور آپ سے جدا نہ ہوں۔“ معاویہ نے مجھ سے فرمائش کی تھی کہ اُن کا یہ پیغام آپ کے پاس پہنچا دوں اور میری تمنا تھی کہ آپ کی خدمت میں باریابی کا موقع ملے اور یہ لالچ بھی کہ آپ میں، اور معاویہ میں صلح ہو جائے لیکن اگر آپ کی رائے اس کے علاوہ ہے تو میں آپ کا تابعدار ہوں اور آپ ہی کی خدمت میں رہوں گا۔“

مورخین لکھتے ہیں کہ امیر المومنین نے ابو ہریرہ سے ایک لفظ تک نہ کہا آپ اُن سے مخاطب ہی نہیں ہوئے وہ شام کو واپس گئے اور معاویہ کو جا کر سارا حال سنایا اور معاویہ نے انھیں حکم دیا کہ لوگوں کو یہ واقعہ بتائیں، ابو ہریرہ نے

کرنے کے سارے جتن کیے، نعمان کچھ دنوں تک تو حضرت کے پاس رہا پھر بھاگ کر
شام معاویہ کے پاس چلا گیا۔ ۱۷

جب امیر المومنین اور معاویہ کے درمیان جنگ نے شدت پکڑی تو ابو ہریرہ
اتنے خوفزدہ ہوئے کہ دل ہاتھوں سے جاتا رہا پیر سنہلتے نہ تھے ابتداً جنگ میں
انھیں یقین کامل تھا کہ فتح علی ہی کی ہوگی تو یہ گوشہ نشین ہو گئے اور پوشیدہ طریقے
سے لوگوں کو حدیثیں سناتا کہ امیر المومنین کی نصرت سے روکتے۔ منجملہ ان حدیثوں
کے ایک دن انھوں نے یہ حدیث بیان کی سمعت رسول اللہ یقول ستکون
فتن القاعد فیہا خیر من القائم والقائم خیر من الماشی والماشی
خیر من السامی ومن وجد ملجأ او معاذ فلیعد بہ۔ میں نے پیغمبر خدا کو

۱۷ ابراہیم بن ہلال ثقفی نے اپنی کتاب غارات میں اس واقعہ کو ذکر کیا ہے۔ اور اس سے
علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد اول ص ۲۱۳ میں نقل کیا امیر المومنین ابو ہریرہ
کو جو خاطر میں نہ لائے اُن کی کسی بات کا جواب دیا وہ اسی وجہ سے کہ آپ نے انھیں منہ
لگانے کے قابل نہیں سمجھا، آپ بخوبی جانتے تھے کہ ابو ہریرہ معاویہ کے ہاتھوں پک چکے ہیں
اُن سے کچھ کہنا سنا بیکار ہے، معاویہ نے نعمان و ابو ہریرہ کو قاتلین عثمان کا مطالبہ کرنے کے
لیے حضرت کے پاس جو بھیجا تو اس میں جو چال معاویہ نے چلی تھی وہ حضرت سے مخفی نہ رہ سکی،
اسی لیے آپ نے ہاں یا نہیں کوئی جواب نہیں دیا بلکہ بات ہی دوسری چھیڑ دی، آپ کے اس
طریقہ کار سے جو تدبیر سیاسی دور بینی نمایاں ہوتی ہے وہ کسی با فہم پر پوشیدہ نہیں بلکہ امام احمد
نے مسند جلد ۲ ص ۲۸۲ پر ابو ہریرہ کے احادیث کے سلسلہ میں یہ حدیث درج کی ہے، اس حدیث کا
لغوی باطل ہونا اظہر من الشمس ہے کیونکہ ارشاد الہی ہے فقاتلوا الستی تبغی حتی تفتیئ
الی امر اللہ باغی جماعت سے اس وقت تک جنگ کرو جب تک کہ وہ اپنی بغاوت
سے باز نہ آجائے۔

اور اس دھڑا کے ساتھ کہ معقریب فتنے برپا ہوں گے جس میں بیٹھا شخص کھڑے سے بہتر ہوگا اور کھڑا چلتے ہوئے سے اور چلتا ہوا دوڑتے ہوئے شخص سے بہتر ہوگا پس اگر کسی شخص کو پناہ مل سکے تو وہ پناہ گیر ہو جائے۔

یہی روش ابو ہریرہؓ کی مدتوں رہی یہاں تک کہ خوارج نے امیر المومنینؓ کے خلاف بغاوت کر دی اور خود عراق کے اندر جہاں امیر المومنینؓ کی حکومت تھی مسلمانوں میں پھوٹ پڑ گئی۔ ادھر معاویہ کی طاقت بڑھتی جا رہی تھی شام پر تسلط تھا ہی محمد بن ابی بکر جو امیر المومنینؓ کی طرف سے مصر کے گورنر تھے معاویہ نے کید و مکر سے انھیں ہار دے کر مار ڈالا اور اس طرح مصر پر بھی تسلط حاصل کر لیا۔ امیر المومنینؓ کے حلد و ملک میں لوٹ مار کا بازار گرم کر دیا تین ہزار فوج کے ساتھ بصرہ اور طائیفہ کو یمن و حجاز کی تاراجی کے لیے بھیجا جس نے ایک قیامت برپا کر دی، بندگان خدا کے خون کی ندیاں بہا دیں، گاؤں کے گاؤں پھونک ڈالے، عورتوں کی آبرو لوٹ لی مسلمانوں کے لڑکے لڑکیوں کو غلام و کنیز بنا ڈالا، ظلم و ستم کے وہ پہاڑ ڈھالے کہ جنگیز و ہلاک کو بھی شرم سے سر جھکا لیں، اور اس طرح حجاز و یمن کو ہتس ہتس کرنے کے بعد بصرہ نے حجاز و یمن کے تمام مسلمانوں سے معاویہ کی بیعت لی لے

اس وقت ابو ہریرہؓ نے اپنے نکل تمنا کو بار بار ہوتے دیکھا، آپے میں نہ رہ سکے، دل کا چوڑھا ہر ہو گیا، مدتوں سے سینہ میں جس راز (بغض علی) کو چھپائے ہوئے تھے اُسے بصرہ اور طائیفہ پر ظاہر کیا۔ بصرہ نے ابو ہریرہؓ کو بڑے کام کا آدمی پایا۔ محبت معاویہ

لے بسر کے مظالم کی خوچکاں داستان مفصل دیکھنی ہو تو ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۱ ص ۱۱۱ تا ۱۲۱ نیز تاریخ طبری و تاریخ کامل وغیرہ، معاویہ کی یہ بد اعمالیاں اسی طرح واضح ہیں جس طرح کربلا کا المیہ اور واقعہ حرہ یزید کی بد اعمالیوں کے واضح ثبوت ہیں۔

بہر پور ابو ہریرہ کے درمیان معاویہ کے لیے زمین ہموار کر کے، لوگوں سے بیعت لینے میں
 بڑی مدد ملی اور اس کے صلہ میں بڑا واپسی کے وقت ابو ہریرہ کو مدینہ کا حاکم مقرر
 کر دیا گیا اور لوگوں کو تاکید کی کہ ان کی اطاعت میں کمی نہ کریں۔

کئی مہینہ ابو ہریرہ نے حکومت کے فرائض ادا کیے اور مدینہ میں امامت کرتے اور
 شان افسری دکھاتے رہے یہاں تک کہ امیر المومنین کی طرف سے دہزار سوار لے کر
 جاریہ بن قدامہ سعدی مدینہ پہنچے۔ ابو ہریرہ بھاگ نکلے، جاریہ افسوس کرتے تھے
 کہ ابو ہریرہ ملے نہیں ورنہ ان کی کبھی جان بخشی نہیں کرتا۔

جاریہ ابھی حجاز ہی میں تھے کہ کوفہ میں امیر المومنین کی شہادت کی خبر ملی،
 انھوں نے تمام اہل مدینہ سے امام حسنؑ کی بیعت لی اور کوفہ چلے آئے، جاریہ کے
 واپس جانے پر ابو ہریرہ روپوشی سے باہر نکلے۔ چھ مہینے کے بعد جب معاویہ کی حکومت
 ہو گئی تو پھر ابو ہریرہ کے دن ہی پھر گئے۔



ابو ہریرہ عہد معاویہ میں

معاویہ کا زمانہ ابو ہریرہ کے لیے بہار کا زمانہ تھا، ساری تمنائیں برائیں اور
 شان و شوکت کے سارے خواب پورے ہوئے اسی وجہ سے بے شمار حدیثیں میں
 معاویہ کی خواہشیں مد نظر رہیں اور انھوں نے معاویہ کے فضائل میں عجیب و غریب
 حدیثیں لوگوں سے بیان کیں، معاویہ کے زمانے میں جیسی جیسی ضرورت و مصلحت

مقتضی ہوئی تھی اور سیاسی چال بازیوں بنی ہاشم کو ستانے میں سو جھتی گئیں اسی حساب سے کثرت سے حدیثیں گڑھی جانے لگیں اور پیغمبر پر خوب خوب تمہتیں باندھی گئیں جیسا کہ پیغمبر پہلے ہی پیشین گوئی فرما گئے تھے۔ نت نئی عجیب غریب باتیں تراشی گئیں اور ابوہریرہ اس معاملہ میں سب سے پیش پیش اور سب کے پیشوا کہتے۔ چنانچہ انھوں نے لوگوں سے فضائل میں بکثرت غلط و حمل حدیثیں بیان کیں چند حدیثیں بطور نمونہ درج کی جاتی ہیں۔

ابن عساکر، ابن عدی، محمد بن عائد، محمد بن عبد سمرقندی، محمد بن مبارک صوری، خطیب بغدادی وغیرہ تمام محدثین نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے۔

(۱) قال سمعت رسول الله يقول	ابوہریرہ نے بیان کیا کہ میں نے پیغمبر کو
ان الله اٰتمن على وحيه	ارشاد فرماتے سنا کہ خداوند عالم نے اپنی وحی پر
ثلاثا انا وجبريل ومعاوية	تین فردوں کو امین بنایا ایک میں دوسرے
	جبریل تیسرے معاویہ۔

خطیب نے یہ سلسلہ اسناد ابوہریرہ سے روایت کی ہے

(۲) قال ناول النبي معاوية	پیغمبر نے معاویہ کو ایک تیر دیا اور کہا کہ اس
سهما فقال خذ هذا السهم	تیر کو بہ احتیاط رکھنا یہاں تک کہ اس کے ساتھ
حتى تاتاني به في الجنة	تم مجھ سے جنت میں ملو۔

ابو العباس ولید بن احمد زوزنی نے اپنی کتاب شجرة العقل میں ابوہریرہ سے روایت کی ہے۔

(۳) قال سمعت رسول الله	میں نے پیغمبر کو کہتے سنا کہ ابو بکر کے لیے سپید
يقول ان لابی بكر قبة من درة	موتیوں کا ایک گنبد ہوگا جس میں چار دروازے
من خصاله ما لا يدرك	ہوں گے رحمت کے جھونکے اس میں جل رہے ہوں گے

جس کا ظاہر خدا کا عفو اور جس کا باطن خدا کی
خوشنودی ہوگی ابو بکر جب خدا کے دید کے مشتاق
ہوں گے ایک پٹ کھل جائے گا اور وہ اس
پٹ سے خدا کا دیدار کریں گے۔

رياح الرحمة ظاهرها
عفو الله وباطنها رضوان الله
كلما اشتاق الى الله انفتح له
مصراع ينظر منه الى الله عز وجل

ابن حبان سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ
غار سے برآمد ہوئے اور مدینہ کو روانہ ہوئے
ابو بکر نے آپ کی نعلین کا قسمہ درست کیا اس پر
آں حضرت نے فرمایا ابو بکر میں تمہیں خوشخبری
ہے سناؤں خداوند عالم بروز قیامت خلائق کیلئے
عمومی حیثیت سے ظاہر ہوگا اور تمہیں مخصوص
طریقہ پر اپنا جلوہ دکھائے گا۔

(۴) قال لما قدم رسول الله
من الغار يريد المدينة اخذ
ابو بكر بغرزه فقال الا ابشرك
يا ابا بكر ان الله يتجلى
للمخلائق يوم القيامة
عامه ويتجلى لك خاصة۔

انہیں ابن حبان بے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت کی ہے۔

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ جبریل پیغمبر کی خدمت
میں حاضر تھے کہ ادھر سے ابو بکر گذرے،
جبریل نے انہیں دیکھ کر کہا یہ ابو بکر صدیق
ہیں، آں حضرت نے پوچھا تم انہیں پہچانتے ہو
جبریل نے کہا ہاں خوب پہچانتا ہوں، یہ
زمین سے زیادہ آسمان پر مشہور ہیں اور ملائکہ
انہیں حلیم قریش کے نام سے پکارتے ہیں
یہ آپ کو زندہ کرے گا۔

(۵) قال بينا جبرائيل
مع النبي اذ مر بهما ابو بكر
فقال جبرائيل هذا ابو بكر
الصديق قال رسول الله
اتعرفه يا جبرائيل قال
نعم انه في السماء لا شهر
منه في الارض وان الملائكة
لنسميه حلیم قريش وان الله

وزیرک فی حیاتک و خلیفتک | اور آپ کے مرنے کے بعد آپ کے جانشین
بعد معاتک | ہوں گے۔

خطیب سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۶) قال قال رسول الله
تبشروا الملائكة يوم
ولد ابو بكر الصديق واطلع الله
الي الجنة عدن فقال و
عزتي وجلالي لا ادخلها
الا من احب هذا المولود۔
ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا
جس دن ابو بکر پیدا ہوئے اس دن ملائکہ نے
خوشیاں منائیں اور خداوند عالم نے جنت عدن
کی طرف نظر کی اور ارشاد فرمایا قسم ہے اپنے
عزت و جلال کی میں جنت میں بس اسی کو
جانے دوں گا جو اس مولود (ابو بکر) کو دوست
رکھے گا۔

ابن عدی سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۷) قال سمعت رسول الله
يقول عرج بي الى السماء
فسأمرت بسماء الا وجدت
مكتوبا فيها محمد رسول الله
وابو بكر الصديق له
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر کو ارشاد
فرماتے سنا کہ شب معراج میں آسمان کی طرف
لے جایا گیا میں کسی آسمان سے نہیں گذرا مگر ہر ایک
میں نے یہ لکھا ہوا دیکھا محمد رسول اللہ ہیں اور
ابو بکر صدیق۔

ابو الفرج ابن جوزی یہ سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۸) قال حدثني رسول الله
بان الجنة والنار تفاخرتا
فقال النار للجنة انا اعظم
ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ مجھ سے پیغمبر نے
یہ حدیث ارشاد فرمائی کہ جنت و جہنم نے
آپس میں فخر و مباہات کی جہنم نے جنت سے کہا

منك قد سألان في الفاعنة
والجبابرة والملوك وانباءهم
فاوحى الله الى الجنة ان قولي
بل لي الفضل اذ نسيني الله
لابي بكر -

ابو ہریرہ
میں تجھ سے بلند مرتب ہوں کیونکہ مجھ میں بڑے
بڑے فرعون، جابر و سرکش انسان شاہان دنیا
اور ان کی اولاد میں اس پر خداوند عالم نے
جنت پر وحی فرمائی کہ تو جواب دے دے کہ
فضیلت مجھی کو حاصل ہے خداوند عالم نے
مجھے ابو بکر کے لیے سنوارا ہے۔

خطیب سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے ناقل ہیں۔

(۹) قال خرج النبی متکئا
علی علی ابن ابی طالب
فاستقبلہ ابو بکر وعمر
فقال با علی اتحب هذین
الشیخین قال نعم قال
احببهما تدخل الجنة -

ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر ایک مرتبہ
علی ابن ابی طالب کا سہارا لیے برآمد ہوئے
سانے سے ابو بکر و عمر آگے آپ نے فرمایا
اے علی کیا تم ان دونوں بوڑھوں کو دوست
رکھتے ہو؟ علی نے کہا ہاں یا رسول اللہ۔ آپ نے
فرمایا کہ ہاں انھیں ضرور دوست رکھنا تاکہ
داخل جنت ہو۔

خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں اور ابن شامین نے اپنے سنن میں
ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

میں نے رسول اللہ کو ارشاد فرماتے سنا کہ
پچلے آسمان پر ۸۰ ہزار فرشتے ہیں جو دستار دار
ابو بکر و عمر کے لیے دعائے مغفرت کرتے رہتے
ہیں اور اس سے اوپر والے آسمان میں ۸۰ ہزار

(۱۰) قال سمعت رسول الله
يقول ان في السماء الدنيا
ثمانين الف ملك يستغفرون
لمن احب ابا بكر وعمر وفي السماء
التي فوقها ثمانون الف ملك

يلعنون من البغض ابابكر وعمر | جو ابوبکر و عمر سے بغض رکھتے ہیں۔

یہ ساری حدیثیں باتفاق لغو و مہمل ہیں اور جلد علماء و محدثین بریکت بان انہیں باطل قرار دیتے ہیں اور جن لوگوں نے ان حدیثوں کو ذکر کیا ہے انہوں نے ان کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے۔ علامہ سیوطی نے اپنی کتاب کتاب المصنوع میں ان تمام احادیث کو سلسلہ اسناد و ستون احادیث سمیت ذکر کیا ہے، البتہ ان لوگوں نے ابو ہریرہ کی یہ طرفداری کی ہے کہ ابو ہریرہ کے سر سے الزام ہٹا کر ان راویوں کے سر ڈال دیا ہے جنہوں نے ان احادیث کو ابو ہریرہ سے سنا اور ابو ہریرہ سے روایت کی، ابو ہریرہ کو قصود و ار قرار دیتے بھی کیونکہ اس لیے کہ ان لوگوں کا تو عقیدہ ہے کہ جس نے بھی پیغمبر کی زیارت کوئی وہ عادل ہے اس سے قولاً و فعلاً کوئی غلطی سرزد ہو ہی نہیں سکتی لہذا ابو ہریرہ تو غلط بیان کر نہیں سکتے غلط ان لوگوں نے بیان کیا جنہوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔

اسی طرح جتنی حدیثیں ابو ہریرہ سے اس قسم کی مہمل و لغو وارد ہوئی ہیں جن کے معنی و مطلب میں علمائے اہلسنت عاجز ہوئے اور کوئی بات بنائے اُن سے نہ بن سکی ان سب میں اسی قسم کی توجہیں کی گئی ہیں۔
مثلاً ابو ہریرہ کی یہ حدیث:-

سمعت رسول الله يقول	میں نے پیغمبر خدا کو ارشاد فرماتے سنا کہ یہ
هذا جبرئيل يخبرني عن الله	جبریل ہیں جو خداوند عالم کی جانب سے مجھے
ما احب ابابكر وعمر الامومين	خبر دیتے ہیں کہ ابوبکر و عمر کو نیکو کار مومن ہی
تقي ولا بغضهما الا مضاف	دوست رکھیں گے اور منافق و بد بخت ہی
شقي	دشمن رکھیں گے۔

مثلاً ابو ہریرہ سے جو باتفاق اہل علم غلط و باطل ہیں۔

من نورۃ وخلق ابابکر من نورۃ
وخلق عمر من نور ابی بکر و
خلق امی من نور عمر و عمر
سراج اهل الجنة .

نیز سمعت رسول اللہ
یقول ابو بکر و عمر خیر الاولین
والاخرین .

نیز ان النبی کان یقول
اصحابی کالنجوم من اقتدی
بشی منها اھتدی .

نیز قال رسول اللہ انزل
فی الانجیل نہ تتی و ذلت اصحابی

اپنے نور سے خلق کیا اور ابو بکر کو میرے نور سے اور
ابو بکر کے نور سے عمر کو پیدا کیا اور عمر کے نور سے میری
ساری امت کو پیدا کیا اور عمر جنت والوں کے
چراغ ہیں ۔

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ عمر و ابو بکر
اولین و آخرین سب میں بہتر ہیں ۔

ارشاد فرمایا پیغمبر نے کہ میرے اصحاب مثل
ستاروں کے ہیں جس نے کسی بات میں بھی اُن کی
پیروی کی اس نے ہدایت پائی ۔

پیغمبر نے فرمایا انجیل میں ہماری اور ہمارے
اصحاب ابو بکر و عمر و عثمان و علی کی مدح میں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۳) علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات ابراہیم بن مالک نصاری
اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس کے غلط و باطل ہونے کی صراحت کی ہے ۔

۱۵۔ یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے علامہ ذہبی نے سلسلہ حالات احمد سمرقنی ہی اس حدیث کو
درج کر کے اس کے باطل ہونے کی رضا مت کی ہے ۱۶۔ یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے
علامہ ذہبی نے جیرون بن وادقہ افریقی کے حالات میں اس حدیث کو نقل کر کے اس کے بطلان
کی صراحت کی ہے ۱۷۔ علامہ ذہبی نے جعفر بن عبد الواحد قاضی کے حالات میں نیز الاعتدال
کے اندر اس حدیث کو نقل کر کے اس کو لغو و ہمل بتایا ہے ۔

ابی بکر و عمرو و عثمان و علی
کو سراج اخراج شطا کا الایہ

اسی طرح کی بہت سی من گڑبست حدیثیں ابو ہریرہ کی ہیں بے شمار ان گنت
صحیح بخاری و مسلم تک میں اسی طرز و نوعیت کی بکثرت حدیثیں ہیں جسے آپ
گیارہویں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے



ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات

ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات کا اندازہ اس وقت بخوبی ہو سکتا ہے کہ
جب ابو ہریرہ کے ماضی و مستقبل دونوں کا ساتھ ساتھ جائزہ لیا جائے بنی امیہ کی
حکومت سے قبل ان کی کیا حالت تھی اور حکومت کے زمانے میں کیا شان تھی۔ پہلے
ذلیل و خوار، بدن پر چیتھڑے لگائے، مکمل میں جوئیں بھری ہوئیں۔ اور دوراموی
میں عالم یہ کہ بلندی منزلت انتہائی نقطہ عروج پر، امویین نے انھیں زمین سے
آسمان پر پہنچا دیا، گوشہ گنہامی سے نکال کر بام شہرت پر لا بٹھایا۔ حریر و ریشم کی ردائیں،

۱۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات محمد بن موسیٰ بن عطار دیلمی اس حدیث کو
درج کر کے لغو و حمل قرار دیا ہے مگر جمہور اہلسنت نے ابو ہریرہ کو بچاتے ہوئے راویوں کے سر
الزام رکھ دیا ہے ۲۔ خود ابو ہریرہ کی لفظیں ہیں فترعت غرة علی ظہری فبسطھا
بینی و بینہ حتی کانی انظر الی القمل یدب علیہا، میں نے اپنی پیٹھ سے
کیل اُتارا اور اپنے اور رسول کے درمیان بکھا دیا جس پر جوئیں چل رہی تھیں (علیہ الادب جلد ۳۸)
۳۔ علامہ ابن سعد نے ابو ہریرہ کے حالات میں لکھا ہے کہ ابو ہریرہ ریشم کا لباس پہنتے تھے۔

حزہ دیا ج کے لباس پہنا کے رہے تو کھن دئے، اپنے العام والکرام سے، الامال بیا
 نعمتوں کے ہار گردن میں بچھائے خوب خوب پروا گنڈے کیے اور فضل و شرف کے
 ڈھنڈورے پیٹے اور مدینہ نبوی کا حاکم مقرر کر دیا۔

سر و بنت غزدان جو عقبہ ابن غزدان ایک اسیر کبیر کی بہن تھیں جس کی برابری کا
 تصور بھی ابو ہریرہ کے دماغ میں آنا ممکن نہ تھا جس کا خواب بھی ابو ہریرہ نے کبھی
 نہ دیکھا ہوگا، پیٹ بھر کھانے کے عوض جس کی نوکری کرتے تھے اور ننگے پیر خدمت
 میں حاضر رہتے تھے بنی امیہ نے ان کی گورنری مدینہ کے زمانہ میں اسی سرہ سے
 ابو ہریرہ کی تزدیک کر دی۔

مقارب بن جریر بیان کرتا ہے کہ میں رات میں ایک مرتبہ گھوم رہا تھا کہ
 دفعۃً ایک شخص کے تکبیر بلند کرنے کی آواز کان میں آئی، میں آواز پر چلا دیکھا کہ
 ابو ہریرہ ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا؟ یہ بے وقت تکبیر کیسی؟ ابو ہریرہ نے کہا میں
 خدا کا شکر ادا کر رہا ہوں کہ میں پہلے سرہ بنت غزدان کا نوکر تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض

۱۔ امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۴ ص ۱۲۵ کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة میں محمد بن سیر سے
 روایت کی ہے کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے اُن کے جسم پر کتان کے دو کپڑے تھے ۱۔ آخر عمر تک

اسی قصر میں رہے اور اسی میں مرے جیسا کہ اصحاب، معارف، طبقات بن سعد میں بسلسلہ حالات
 ابو ہریرہ مذکور ہے ۲۔ مسند امام احمد جلد ۴ ص ۲۳ معارف میں قتیبہ، شرح نہج البلاغہ جلد ۱
 ص ۳۵۹

۳۔ انھیں عقبہ کو حضرت عمر نے محاذ جنگ کا افسر مقرر کیا تھا اور انھوں نے بصرہ آباد کیا اور

اس کے حکم ہے، بہت سی لڑائیاں فتح کیں، مشہور صحابی اور نامور بہادر ہیں، خلافت عمر میں

انتقال کیا، ابو ہریرہ نے ان کے مرنے کے بہت دن بعد ان کی بہن سے عقد کیا، ابن حجر نے اصحاب

میں سرہ کا صاقیم اول میں ذکر کیا ہے اور ابو ہریرہ کا قصہ بھی لکھا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ سرہ نے بہت پیئیر

ابو ہریرہ کو نہ دیا، رزق نہ رکھا تھا احمد معادیہ میں جبکہ مروان نے اپنی جگہ مدینہ کا حاکم انھیں بنایا تو انھوں نے سرہ سے

دن رات خدمت کیا کرتا تھا، سرہ اور اس کے گھردالے جب سفر میں جاتے تو میں پیدل ناقہ کی ہمارا تھاڑے چلتا اور جب وہ کہیں ٹھہرتے تو میں اُن کی خدمت بجالاتا، اور اب میں نے اسے بیوی بنا لیا ہے، آج میں سوار ہو کر چلتا ہوں، جب ٹھہرتا ہوں تو سرہ میری خدمت کرتی ہے، ابو ہریرہ نے یہ بھی کہا کہ سرہ جب کسی جگہ قیام کرتی تو مجھے حکم دیتی کہ میں یہاں سے اس وقت تک نہ چلوں گی جب تک تم گھسی میں گوندھ کر ستو میرے لیے تیار نہ کرو اور اب میں جب کہیں ٹھہرتا ہوں تو وہی کام اس سے لیتا ہوں۔

ابو ہریرہ جبکہ وہ مدینہ کے حاکم تھے اکثر کھا کرتے، میں یتیم پلا، فقر و فاقہ کے عالم میں ہجرت کی، پہلے میں پیٹ بھر کھانے کے عوض سرہ بنت غزوٰن کی نوکری کرتا تھا، وہ اور اس کے گھردالے جب کہیں رہتے تو میں خدمت بجالاتا اور جب کہیں سفر میں جاتے تو شتر بانی کرتا، اب خدا نے سرہ کو میری بیوی بنا دیا، خدا کا شکر جس نے دین اسلام کی وجہ سے سب کو ایک دوسرے کے برابر کر دیا اور ابو ہریرہ کو امام بنایا ہے

ایک مرتبہ کہا۔ میں نے دختر غزوٰن کی پیٹ بھر کھانے کے عوض نوکری کی وہ مجھے مجبور کرتی تھی کہ میں کھڑا سوار ہوا کروں اور ننگے پیر رہا کروں، اب جبکہ خدا نے میرے حوالہ زوجیت میں سرہ کو لا ڈالا ہے تو میں بھی انھیں باتوں پر اسے مجبور کرتا ہوں

ایک دن ابو ہریرہ نے نماز پڑھائی جب سلام سے فارغ ہوئے تو بلند آواز سے کہا الحمد للہ الذی جعل الدین قواما و جعل ابوہریرۃ اماما بعد ان کان احیوا لابنة غزوٰن علی سبع بطنہ وحمولة رجلہ خدا کا شکر کہ اس نے دین کے ذریعہ سب کو برابر کیا اور ابو ہریرہ کو امام بنایا

۱۵ امام ابو ہریرہ کے طبقات ابن سعد ج ۴ قسم ۲ ص ۵۳ حالات ابو ہریرہ کے طبقات معنی حسن

بعد اس کے کہ وہ دختر غزدان کا نوکر تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض جس کے پیروں
میں جوتیاں تک نہ تھیں ۱۵۔

ایک مرتبہ حکومت مدینہ کے دنوں میں منبر رسول پر کھڑے ہو کر کہا خدا کا شکر
جس نے مجھے غذا کھلائی۔ ریشمی لباس پہنایا۔ دختر غزدان سے مجھے بیابا بعد اس کے
کہ میں پیٹ بھر کھانے کے عوض اس کی نوکری کرتا تھا اس نے مجھ سے خوب
خدمتیں لیں، اب میں بدلہ چکارہ ہوں ۱۶



ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکر گزاری

بنو امیہ نے اپنے احسانات سے ابو ہریرہ کو بندہ بے وام بنالیا، ان کے
ہوش و حواس، عقل و خرد خرید لیے، گوش چشم کے مالک ہو گئے، لہذا جب اور
جیسی ضرورت ان کی مقتضی ہوئی اسی کے مطابق ابو ہریرہ کے لب زبان نے جنبش
کی، اگر ضرورت اس کی پیش آئی کہ بنو امیہ کے فضائل بیان کیے جائیں تو نہ نئی
حدیثیں پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیں جیسا کہ آپ فضل پنجم و ہفتم میں
بطور نمونہ چند حدیثیں ملاحظہ فرما چکے ہیں، اور اگر ضرورت پیش آئی کہ حضرت ابو بکر
و عمر کی شان میں حدیثیں پیش کی جائیں تو ایسی حدیثیں سنا دیں کیونکہ معاویہ اور
بنی امیہ کی سیاسی بازیگری اور شاطرانہ چالیں تو اُسی وقت کامیاب ہو سکتی تھیں
ان کے خیال کے مطابق جبکہ ابو بکر و عمر کو علی سے افضل ثابت کر دکھایا جائے اور
اس کے لیے ابو ہریرہ بے حد کارآمد ذریعہ تھے، انھوں نے ابو بکر و عمر کے فضائل میں

تادرسے نادر حدیثیں اختراع کیں جیسا کہ ہم نے چند حدیثیں ساتویں فصل میں درج کی ہیں، اور جو حدیثیں ہم نے ابھی نہیں بیان کیں ان میں مثلاً ایک تو وہ حدیث دیکھنے کے قابل ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے سورہ برات کی تبلیغ کے موقع پر ابو بکر کو علیؑ کا حاکم مقرر کیا تھا ۹۹ "دوسرے حضرت عمر کے متعلق ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر وہ محدث تھے جن سے ملائکہ گفتگو کیا کرتے تھے۔

بنی ہاشم کو ستانے اور زچ کرنے کے لیے بنی امیہ کی جو پالیسی تھی اس کا تقاضا تھا کہ ان دونوں حدیثوں کو اچھی طرح پایہ ثبوت کو پہنچا دیا جائے اور اشاعت اعلان میں کوئی کسر اٹھانے رکھی جائے، اپنی طاقت و صلاحیت بھر وہ اس مقصد میں کامیاب بھی ہوئے، ان دونوں حدیثوں کا کافی ڈھنڈورا بھی پیٹا گیا یہاں تک کہ صحاح ستہ تک میں یہ دونوں حدیثیں درج ہو گئیں، غنقریب آپ گیا رکھیں فصل میں اس پر ہمارا تبصرہ ملاحظہ فرمائیں گے۔

اور اگر کبھی اموی سیاست ضرورت مند ہوئی تو انھوں نے فضائل امیر المومنین کے توڑ میں حدیثیں ایجاد کیں مثلاً

سمعت رسول الله يقول لم
مجلس الشمس او ترد لا حد الا
ليوشع بن نون لياالي سارا لي
بيت المقدس -
میں نے پیغمبر خدا کو ارشاد فرماتے سنا کہ آفتاب
نہ کسی کے لیے ٹھہرے نہ کسی کے لیے پٹا سوا یوشع
بن نون وحی جناب موسیٰ کے کہ جب بیت المقدس
کو جارہے تھے تو صرف ان کے لیے وہ پٹا۔

اور جیسے واقعہ دعوت عشرہ کے متعلق انھوں نے روایت کی ہے کہ پیغمبر پر جب
آیت وانذار عشیرتک الاقریین نازل ہوئی تو آپ نے کھڑے ہو کر فرمایا

یا معشر قریش انہ اس موقع پر اور جو کچھ ہوا اور پیغمبر نے امیر المومنین کی وصایت و خلافت کے متعلق جو کچھ اعلان کیا وہ سب صاف اُڑا گئے۔

اور جیسے ان کی حدیث قال لا یقسم وراثتی ما ترکت میں جو کچھ اپنے بعد چھوڑوں گا وہ میرے ورثہ آپس میں تقسیم نہ کریں گے۔

اور جیسے ان کی حدیث جس میں انہوں نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے اپنے چچا ابوطالب سے ارشاد فرمایا کہ آپ لا الہ الا اللہ کہیے مگر انہوں نے قریش کی وجہ سے نہیں کہا اس پر آیت نازل ہوئی انک لا تھدی من احببت الی رسول آپ جسے چاہتے ہیں اس کی ہدایت نہیں کر سکتے خدا ہی جس کی چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔

اسی قسم کی بکثرت من گڑھت حدیثیں ہیں جو ابو ہریرہ نے محض امیر المومنین اور اہلبیت پیغمبر کی ایذا رسانی، ستانے اور چڑھانے کے لیے لوگوں میں پھیلائیں۔

امام ابو جعفر اسکا کافی لکھتے ہیں کہ معاویہ نے صحابہ اور تابعین کی ایک اچھی خاصی تعداد کو ہموار کر لیا تھا کہ وہ امیر المومنین کے متعلق رکیکٹ قبیح حدیثیں ایت کریں

جن سے حضرت امیر المومنین کی ذات داغدار ہو جائے اور لوگوں کو حضرت سے بیزاری اور اس پر بڑے بڑے صلے اور گرانقدر انعامات و عطایا مقرر کیے تاکہ ہر شخص اس کی طمع

میں ایسا ہی کرے چنانچہ بکثرت لوگوں نے معاویہ کی خواہشوں کے مطابق ایسی حدیثیں گڑھیں، جن میں ابو ہریرہ، عمرو بن غاص، مغیرہ بن شعبہ اور تابعین کے عروہ بن زبیر

وغیرہ سب سے پیش پیش تھے۔ یہی علامہ اسکا کافی لکھتے ہیں کہ جب ابو ہریرہ معاویہ کے ہمراہ عراق آئے تو مسجد کوفہ میں پہنچے جب ان کی نظر اس ہجوم پر پڑی جو ان کے

استقبال میں اکٹھا ہوا تھا تو وہ گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اور اپنی کھوڑی پر کئی مرتبہ

دو ہتھ مار گئے اور کہا اے عراق والو، کیا تم لوگ یہ خیال کرتے ہو کہ میں (جھوٹی حدیثیں بیان کر کے) خدا و رسول پر ہمت لگاتا ہوں اور اپنے کو جہنم میں جلاؤں گا، خدا کی قسم میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ ان لكل نبی حرما وان المداينة حرى فمن احدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ہر نبی کی ایک محترم جگہ ہوتی ہے اور میری جائے محترم مدینہ ہے، جو شخص اس میں کوئی خرابی واقع کرے گا اس پر خدا و ملائکہ اور تمام بنی نوع انسان کی لعنت ہو، اس کے بعد ابو ہریرہ نے کہا اور میں خدا کو شاہد قرار دے کر کہتا ہوں کہ علی نے اس مدینہ میں خرابی واقع کی تھی

جب معادیہ کو ابو ہریرہ کے اس کارنامہ کی خبر پہنچی تو اپنی داد و دہش، صلہ و انعام کی بارشیں ان پر کر ڈالیں اور مدینہ کی حکومت پر فائز کر دیا۔ اور کبھی ایسی حدیثیں گڑھ کر پیش کرتے جن میں بنی امیہ کے اُن منافقین کی حمایت و مدافعت ہوتی جن پر بارہا پیغمبرِ مرام نے لے لے کے لعنت، اور اُن کی ذلت و رسوائی پر ہر فرما چکے تھے تاکہ دین ان کے نفاق سے محفوظ اور اُستِ اسلام اُن کی مفسدہ پردازیوں سے بے خطر رہے۔

۱۔ شرح نہج البلاغہ جلد ۱ ص ۳۵۹ ۲۔ سفیان ثوری نے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ جب معادیہ کے ساتھ کو ذ آئے تو وہ ہر شام باب کندہ پر بیٹھا کرتے تھے لوگ بھی ان کے پاس آکر بیٹھتے ایک دن ایک نوجوان کو ذ کا غالباً اصبح بن نباتہ اُن کے پاس آکر بیٹھا اور اس نے کہا ابو ہریرہ میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا تم نے پیغمبر کو علی کے متعلق یہ ارشاد فرماتے سنا ہے اللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ خداوند! تو دوست رکھ اسے جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اسے جو علی کو دشمن رکھے، ابو ہریرہ نے کہا ہاں ضرور پیغمبر کا یہ ارشاد ہے۔ اس پر اصبح نے کہا تو میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ تم نے علی کے دشمن کو دوست رکھا اور اُن کے دوست کو دشمن رکھا، یہ کہا اور اٹھ کر چلے آئے ۱۲

مگر ابو ہریرہ، مردان، معاویہ اور ہوا خواہان معاویہ کی چابکدہسی میں حدیثیں
گزر گئے چنانچہ انہوں نے حدیث بیان کی:-

سمعت رسول الله يقول اللهم	میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ بار اہما
انما محمد لبشر يغضب كما	محمد انسان ہے، جس طرح انسان کو غصہ آتا ہے
يغضب البشر فأيما مومن	محمد کو بھی آتا ہے لہذا جس مومن کو میں نے
أذيتة أو سببته أو جلدته	غصہ میں اذیت پہنچائی ہو یا گالی دی ہو یا سزا کی ہو
فاجعل ذالك كفارة له وقربة	اس مومن کے لیے میرے اس فعل کو کفارہ اور
تقربه بهما اليك يوم القيامة.	اپنی خوشنودی و تقرب کا ذریعہ قرار دے جس کے
	ذریعہ بروز قیامت تو اسے اپنے سے قریب کرے۔

مردان اور اولاد مردان نے کوئی کوشش اٹھانہ رکھی کہ زیادہ سے زیادہ
طریقوں سے یہ حدیث شایع ہو، بکثرت مندوں سے اس کی روایت کی جائے،
اور ان کی کوششوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ اصحاب صحاح ستہ اور جملہ ارباب سنن و
مسانید نے اس حدیث کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ابو ہریرہ کی منزلت بڑھانے، سب سے بڑا حفظ حدیث قرار دینے، حفظ و
ضبط، زہد و ورع میں سب پر فوقیت دینے میں مردان و بنی مردان نے بڑی بڑی
تدبیریں کیں جن کا اثر آج تک ظاہر ہو رہا ہے، چنانچہ منجملہ انہیں تدبیروں کے
یہ ہے کہ مروان لوگوں سے بیان کیا کرتا کہ میں نے اپنے کاتب کو ایک مرتبہ ایک مخفی
جگہ بٹھایا جہاں کوئی اسے دیکھ نہ سکے پھر ابو ہریرہ کو بلایا اور اُن سے بہت سے
سوالات کیے اور ابو ہریرہ ہر سوال کے جواب میں پیغمبر کی حدیث بیان کرتے گئے
اور میرا کاتب جس کا نام زعزعة تھا ہر حدیث کو لکھتا جاتا تھا کسی کو اس کا پتہ بھی
نہ چلا اور اس نے تمام حدیثیں نوٹ کر لیں۔ پھر میں نے ایک پورے سال کا وقفہ

دے کر پھر ایسا ہی کیا، ابو ہریرہ کو بلایا اور وہی سوالات دوبارہ اُن سے کیے
اور ابو ہریرہ نے بعینہ وہی جوابات دیے جو وہ ایک سال قبل بیان کر چکے تھے
نہ ایک حرف زیادہ کیا نہ کم۔

ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کے لیے مروان نے یہ ہوا باندھی اور اس
سپید جھوٹ کو اس نے اور اس کے کاتب نے شام کے جاہلوں میں خوب شہرت
دی اور اس تدبیر کا نتیجہ یہ ہوا کہ شہرت ہو جی گئی یہاں تک کہ امام حاکم بھی مستدرک
ج ۳ صفحہ ۱۵۱ میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ اس واقعہ کو درج کر گئے۔

ایک اور زبردست چال مروان نے ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کا سکہ
بٹھانے کے لیے یہ چلی کہ جب امام حسنؑ کا انتقال ہوا اور بنی ہاشم آپ کا جنازہ
دفن کرنے کے لیے قبر رسولؐ کے پاس لائے اور مروان اپنی جمعیت لے کر مزاحم ہوا
تو اس نے ابو ہریرہ کو سکھایا کہ دیکھو جب میں اپنی جمعیت لے کر مزاحمت کے
ارادے سے آؤں تو تم میرے مقابل آنا اور علانیہ مجھے بُرا بھلا کہنا۔ عوام الناس کو
اس فریب میں مبتلا کرنے کے لیے کہ ابو ہریرہ بھی ابوبکر و عمر جیسے ہیں جو خدا و رسول
کے معاملہ میں کسی سے دینے والے نہیں نہ کسی قوت و سطوت سے مرعوب ہونے والے
ہیں چنانچہ جب ابو ہریرہ مروان کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے تو مروان نے دکھائی
کے طور پر بید طیش دکھلایا اور دونوں کے درمیان خوب خوب مصنوعی دھینگا نشی
ہوئی اور ابو ہریرہ نے بڑے کتلے جبر کے ساتھ مروان کو قائل کرنا شروع کیا
کہ میں ایسا اور میں ویسا، مجھے پیغمبر سے وہ منزلت حاصل ہے جو خاص خاص
اصحاب کو بھی حاصل نہیں اور میں پیغمبر کی حدیثوں کا ایسا حافظ ہوں کہ سابقین
اولین عمر و عثمان علی طلحہ و زبیر وغیرہ بھی میری برابری نہیں کر سکتے۔ اسی طرح

ابو ابن سعد نے اس واقعہ کو لکھا ہے اور اس سے ابن حجر نے اصحاب میں نقل کیا عنقریب ہم اس تفصیل

ابو ہریرہ نے وہ تمام فضائل اپنے لیے بیان کیے جن سے انتہائی عظمت و جلالت اور قربت پیغمبر کا اظہار ہوتا تھا اور اس بنا و فی حج گڑے کا نتیجہ یہ ہوا کہ مروان نے ابو ہریرہ کی ساری سن ترانیاں تسلیم کر لیں، احادیث پیغمبر میں اُن کے علم و مرتبہ کا اقرار کر کے سر جھکا لیا۔ چال یہ تھی کہ مروان کے سر جھکانے اور عظمت و جلالت ابو ہریرہ مان لینے سے عوام یہ سمجھیں کہ واقعاً ابو ہریرہ ہیں بھی ایسے ہی صاحب فضیلت بزرگ اور اس طرح ان کی فضیلت کا مظاہرہ کر کے اُن کی من گڑھت حدیثوں کے ذریعہ علی و اولاد علی کو خوب ذلیل و خوار کیا جائے۔

یہ چال بنی امیہ کے اغراض و مقاصد کی تکمیل کے لیے بڑی کارگر ثابت ہوئی ”و اے ہوان لوگوں پر جو کتاب اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں پھر یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا کی کتاب ہے، تاکہ اس سے تھوڑے سے پیسے حاصل کریں، و اے ہوان کے لکھنے پر اور و اے ہوان کی اس ذلیل کمائی پر“



ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد

جملہ محدثین کا اتفاق ہے (جیسا کہ سلسلہ حالات ابی ہریرہ اصحابہ وغیرہ میں مذکور ہے) کہ ابو ہریرہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثوں والے ہیں، ماہرین علم حدیث نے اُن کی حدیثیں شمار کیں تو ان کی مجموعی تعداد ۴۳۵۵ تک جا پہنچی صرف صحیح بخاری میں اُن کی ۴۴۶ حدیثیں ہیں۔

خلفاء اربعہ سے جتنی حدیثیں مروی ہوئیں ہم نے اُن سب کو گنا تو اُن

چاروں کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں کی نسبت ۲۷ فی صدی نکلیں۔ اس لیے کہ ابو بکر کی کل روایت کردہ حدیثیں ۱۴۲۲ عمر کی ۵۲۷ عثمان کی ۱۴۶ اور حضرت علیؑ کی کل روایتیں ۵۸۶ ہیں سب کا مجموعہ ۱۴۱۱ حدیثیں ہوتا ہے اس ۱۴۱۱ حدیثوں کو ابو ہریرہ کی ۵۲۷ کے مقابلہ میں رکھ کر دیکھا جائے تو ۱۰۰ میں ۲۷ حدیثیں ان چاروں خلفاء کی ہوتی ہیں اور ۳، ابو ہریرہ کی -

اب ہر انصاف پسند اپنی عقل سے کام لے کر فیصلہ کرے کہ یہ ابو ہریرہ سب سے آخر میں اسلام لانے والے اور اتنے بے زام و نشان، اُن کی اتنی حدیثیں ۵ ہزار سے بھی زیادہ اور خلفاء اربعہ جو سب سے پہلے اسلام لائے، پیغمبر سے جنہیں خصوصیت خاصہ حاصل تھی، شرعی احکام مرتب کرنے کے وقت جو پیغمبر کی خدمت میں حاضر رہے اور ۵۲ برس تک خدمت دین کرتے رہے، ۱۳ برس خدمت پیغمبر میں رہ کر اور ۲۹ برس پیغمبر کے بعد، جنہوں نے امت اسلام اور ساری امتوں کی سرداری کی، خدا نے جن کے لیے قیصر و کسریٰ کے ملک فتح کیے، شہروں کو آباد کیا، بستیاں بسائیں، دعوت اسلام کو پھیلا یا، احکام اسلام کی تبلیغ کی، سنتوں کی اشاعت کی، جن سے فیوض و برکات کے چشمے جاری ہوئے، کیونکر ممکن ہے کہ ایک تن تنہا ابو ہریرہ کی حدیثیں ان سب کی مجموعی حدیثوں سے کئی گنا زیادہ ہوں۔ خدا کے لیے اہ باب عقل اس سوال کا جواب دیں -

۱۷ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی حالات ابو بکر - تہذیب علامہ ذہبی، مل و دخل جلد ۴ ص ۱۷۱
 علامہ ذہبی نے تو حسان صاف یہ کہا ہے کہ حضرت ابو بکر کی ۲۰ حدیثیں بھی صحیح طور پر نہیں ملتی
 ۱۸ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی ابتدائے حالات حضرت عمر، مل و دخل جلد ۴ ص ۱۷۱ اسی میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمر کی صرت ۵۰ حدیثیں درجہ صحت تک پہنچتی ہیں ۱۸ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی
 ۱۹ تاریخ الخلفاء حالات حضرت امیر المومنین و مل و دخل جلد ۴ ص ۱۷۱

ان خلفاء اربعہ سے ابو ہریرہ کو تو کوئی نسبت تھی ہی نہیں۔ کہاں وہ کہاں یا
جناب عائشہ جیسے بھی نہیں تھے (اگرچہ عائشہ سے بھی بے شمار حدیثیں مروی ہیں)
کیونکہ پیغمبر نے ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس قبل عائشہ سے شادی
کی تھی، وہ ۱۲ برس تک پیغمبر کے گھر میں رہیں اور ابو ہریرہ سے تھوڑے ہی
دن پہلے انتقال کیا۔ ظاہر ہے کہ ایک معمولی صحابی کی صحبت اور سمجھ داری بیوی کی
صحبت اور سمجھ میں زمین آسمان کا فرق ہوتا ہے۔ صحبت کا فرق تو ظاہر ہے
بیوی بیوی ہے اور صحابی صحابی، وہ کیا سمجھ کا فرق تو عائشہ کا نعم (بقول
علمائے اہلسنت) اُن کی سماعت کا مقابلہ کرتا تھا، یعنی ادھر کان میں لقطیں
پہنچیں ادھر مطلب ذہن نشین ہو گیا، اور اُن کا دل اُن کے کان پر بستی لے جاتا
تھا، اُن کے دل سے بڑھ کر کسی کا دل بے ریز نہ تھا، نہ جلد نتیجہ اخذ کرنے میں اُن پر
کوئی فوقیت رکھتا تھا، جب بھی کوئی بات ہوتی فوراً اس کے متعلق شعر
پڑھ دیتیں، عرودہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو فقہ، طب،
شعر میں عائشہ سے بڑھ کر عالم ہو، مسروق بیان کرتے ہیں کہ میں نے بڑے بڑے
بڑھے صحابیوں کو دیکھا کہ میراث کے مسائل عائشہ سے پوچھا کرتے۔

۱۰ علامہ ابن عبدالبر استیعاب فی معرفۃ الاصحاب میں سلسلہ حالات عائشہ لکھتے ہیں کہ
اُن حضرت نے عائشہ سے عقد بخت کے دسویں سال اور ہجرت مدینہ سے تین برس پہلے
فرمایا تھا اور ہجرت کے ۱۸ مہینے کے بعد مدینہ میں زفاف واقع ہوا اس بنا پر جناب عائشہ کی
شادی ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس پہلے ثابت ہوتی ہے کیونکہ یہ تو طے شدہ ہے کہ
ابو ہریرہ ۳۵ھ میں مسلمان ہوئے ۴۷ھ ابو ہریرہ کے مرنے سے تھوڑے ہی دن پہلے، ۵۰ھ
یا ۵۱ھ میں عائشہ کا انتقال ہوا، ابو ہریرہ ہی نے ولید بن عتبہ بن سفیان حاکم مدینہ کے

علاوہ بریں عائشہ ضرور تہذیبی تھیں کہ اپنی حدیثوں کی زیادہ سے زیادہ
 اشاعت کریں کیونکہ ان کے نمائندے شہر شہر میں پھیلے ہوئے تھے اور ایک بہت
 بڑی فوج کی کمانڈ کرتی ہوئی بصرہ تک بھی گئی تھیں مگر ان سب کے باوجود اگر
 ان کی روایت کردہ حدیثوں کو گنا جائے تو ابو ہریرہ کی حدیثوں کی آدھی بھی نہونگی۔
 اور اگر جناب عائشہ کی حدیثوں کے ساتھ جناب ام سلمہ زوج پیغمبر کی حدیثوں کو
 بھی جوڑ لیا جائے جو واقعہ کربلا کے بعد تک زندہ رہیں جنہیں پیغمبر کی حدیثیں بیان
 کرنے کا بہت زیادہ موقع ملا اور عائشہ و ام سلمہ کے ساتھ دیگر تمام ازواج پیغمبر کی
 حدیثوں کو بھی ملا لیا جائے، امام حسن و امام حسین کی حدیثوں کو بھی جوڑ لیا جائے
 اور خلفاء اربعہ کی حدیثوں کو بھی شامل کر لیا جائے تب بھی ان سب کی تمام حدیثیں
 ایک ابو ہریرہ کی حدیثوں سے کم تر ہی ہوں گی۔

اسی پر بس نہیں مزایہ ہے کہ ابو ہریرہ اس کے بھی مدعی تھے کہ پیغمبر نے ان سے
 ایسی بھی حدیثیں ارشاد فرمائی ہیں جو وہ کسی سے بیان نہیں کر سکتے، کوئی شخص
 اس حدیثوں کو حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ وہ سینہ و دل میں محفوظ ہیں (ابو ہریرہ جیسے
 محفوظ سینے اور گہرے دل والے تھے وہ آپ جانتے ہی ہوں گے) اسی وجہ سے
 ابو ہریرہ کہا کرتے کہ

حفظت عن رسول اللہ	میں نے دو نظروں میں پیغمبر کی حدیثیں محفوظ
وعائین فاما احدهما	کیں، ایک طرف کی حدیثیں تو میں نے لوگوں پر

اے فضل ابن حزم ظاہری جلد ۴ ص ۱۳۱۔ جناب عائشہ کے مقلق یہ جو کسی کا شعر ہے
 حفظت اربعین الف حدیث ومن الذکر ایہ تنساھا

حدیثیں تو آپ نے ۴۰ ہزار یاد کر لیں اور کلام مجید کی آیت یاد نہ رہی۔ تو اس
 شعر میں ان کا یہ منہ بھرا ہوا شعر، مراد نہیں بلکہ یہ کتنا ہے اس سے کہ ان کی حدیثیں بہت یاد تھیں۔

قبثتہ و اما الآخر فلو بثبتہ | ظاہر کہیں مگر دوسرے کو چھو انہیں اس کو ظاہر
قطع هذا المعلوم

کہیں کہا "اگر میں تمام وہ باتیں بیان کر دوں جو میں جانتا ہوں تو لوگ
مجھے بڑی سمجھیں گئے لگیں کہ ابو ہریرہ دیوانہ ہے"

کہیں کہا "جو کچھ میرے سینے میں ہے وہ سب اگر میں تم سے بیان کر دوں
تو تم لوگ مجھ پر یسگنیاں پھینکنے لگو۔"

کہیں کہا "لوگ کہتے ہیں ابو ہریرہ نے بہت حدیثیں روایت کیں
خدا کی قسم میں اگر وہ تمام باتیں بیان کر دوں جو میں نے پیغمبر سے سُن رکھی ہیں تو
تم لوگ مجھ پر گواہی اچھالنے لگو۔"

کہیں کہا "میں نے پیغمبر سے کچھ ایسی حدیثیں بھی سُن کر یاد رکھی ہیں جو میں نے
تم سے بیان نہیں کیں اگر ایک حدیث بھی اس میں کی تم سے بیان کر دوں تو
تم لوگ مجھے پتھر مارنے لگو۔"

کہیں کہا "میں نے پیغمبر سے پانچ طرف حدیثیں محفوظ کر رکھی ہیں جن میں سے
دو طرف میں نظر عام پر لایا اگر تیسرا طرف میں تمہارے سامنے لاؤں تو تم مجھے
پتھر سے مارو۔"

میں عرض کرتا ہوں کہ ابو ہریرہ پیغمبر کے ولی عہد نہ تھے آپ کے خلیفہ و
جانشین نہ تھے کہ پیغمبر انھیں اپنے رموز و اسرار خصوصیت سے بتاتے اور وہ

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴ کتاب العلم ۲۔ یہ تینوں حدیثیں جس میں بڑی سمجھنے،
یسگنیاں پھینکنے، گواہی اچھالنے کا ذکر ہے طبقات ابن سعد جلد ۴ قسم ۲ حالات ابو ہریرہ میں
موجود ہیں ۳۔ سند رک ج ۳ ص ۵۹ تلخیص مستدرک علامہ ذہبی ۴۔ حلیۃ الاولیاء

علومِ سیم کو جسے جو آپ سے خاص صحابی کو بھی آپ نے تعلیم نہیں فرمائی اور اگر آپ نے ان سے مخفی طور پر اور لوگوں سے چھپا کر حدیثیں ارشاد فرمائی بھی اور فائدہ کیا ہو جب کہ ابو ہریرہ ایسے ذلیل و کمزور تھے کہ کوئی مخفی حدیث زبان پر لانے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اگر زبان پر لاتے تو پتھر سے سنگسار کیے جاتے، سنگینیاں ان پر پھینکی جاتیں، گو اُچھالے جاتے اور حلق کاٹ لیا جاتا۔

اُس حضرت نے وہ رموز و اسرار وہ مخفی علوم اپنے اُن خلفاء کو کیوں نہیں تعلیم فرمائے جو آپ کے بعد آپ کے جانشین ہوئے، جو بڑے غازی و فاتح تھے جن کے لیے تمام قوموں کے سرخم ہوئے اور اُن کی لبِ زبان کی جنبشوں کے آگے عرب و عجم کی گردنیں جھک گئیں اور لوگوں کو جہاں چاہا ایک لاکھ سے ہانک کر لے گئے۔

ابو ہریرہ جس امر کے دعویدار ہیں اُن سے زیادہ تو وہ خلفاء لائق و سزاوار تھے کیونکہ پیغمبر اگر ان خلفاء کو رموز و اسرار تعلیم فرمائے ہوتے تو آفتاب کی کرنوں کی طرح عالم میں وہ پھیلتے۔

رسول کی ذات پاک و پاکیزہ ہے اس سے کہ آپ مہمل کام کریں اور رموز و اسرار ایسی جگہ و دیت فرمائیں جہاں وہ بے کار و مہمل رہیں کوئی اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

اور ابو ہریرہ آخر تھے کون؟ کہ سابقین اولین کو نظر انداز کر کے انھیں اس عزت سے مخصوص طور پر سرفراز کیا جاتا۔

علاوہ اس کے اکثر ابو ہریرہ یہ بھی کہا کرتے ان ابا ہریرہ لایکتہ و لایکتب ابو ہریرہ نہ تو کوئی بات چھپاتا ہے نہ کوئی بات لکھتا ہے جب

ہوئی بات چھپانے کے لئے پھر یہ ان کا ہوتا ہے کہ میں نے کسی سے یہ بات
دو طرفہ حدیثیں حاصل کیں، ایک طرف کی حدیثیں تو میں نے لوگوں میں شائع
کیں اور دوسرے کو چھپواتا تک نہیں اس کو ظاہر کرتا تو میرا حلق ٹک جاتا، ان دونوں
اقوال میں باہمی کوئی ربط ہے؟

ہر سمجھدار پوچھ سکتا ہے کہ آخر وہ کون سے رموز و اسرار تھے جو پیغمبرؐ نے
خصوصیت سے ابو ہریرہؓ کو تعلیم فرمائے جن کو وہ اپنی جان کے خوف سے پوشیدہ
رکھتے تھے یا اپنی عزت و آبرو کے ڈر سے چھپائے رہتے تھے۔

کیا وہ رموز و اسرار ویسے ہی رموز و اسرار تھے جو پیغمبرؐ نے اپنے ولی و
وصی امیر المومنین علی ابن ابی طالب کو تعلیم فرمائے تھے، ایسی باتیں جو خلافت
کے بارے میں تھیں اور آپ کے بعد کے خلفائے تعلق رکھتی تھیں یا کسی اور قسم
کی تھیں؟ اگر وہ پہلے قسم کی تھیں تو ابو ہریرہؓ ان سے روگردان کیوں تھے ان
رموز و اسرار کے مفہوم و مراد سے برگشتہ کیوں تھے کہ وہ علیؑ کے خلاف ان کے
مخالفین کے ہمنوا تھے ہر بات میں دشمنان علیؑ ہی کے طرفدار رہے، اور اگر وہ
رموز و اسرار دوسرے قسم کے تھے تو ان کے ظاہر کرنے میں انھیں کوئی خوف نہ ہونا
چاہیے تھا، رک ایک سے رک ایک، ہمل سے ہمل بات بھی بیان کرتے تو ان سے
کوئی پوچھنے والا نہ تھا، کسی کے اعتراض کا قطعی اندیشہ نہ تھا اس لیے کہ کیا
انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی؟ کہ پیغمبرؐ ایک دن صبح کی نماز کے وقت سوتے
رہے اور آپ نماز پڑھ رہے تھے تو شیطان آپ کے درپے تھا کہ کسی طرح آپ
نماز توڑ ڈالیں کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ پیغمبرؐ نے نماز میں سو فرمایا
اور چونکہ نماز دو رکعتی کر کے پڑھ ڈالی اس پر پیغمبرؐ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ بھول گئے یا نماز قصر
گئے؟ تو فرمایا کہ نماز دو رکعتی کر کے پڑھ ڈالی اس پر پیغمبرؐ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ بھول گئے یا نماز قصر

ادیت پہچانے، کالیاں دیتے، لعن فرماتے اور بے قصور کو سزا دیتے تھے؟

کیا انھوں نے انبیاء پر ایسے افعال کی تمت نہیں باندھی جو ان کے لیے نہ شرعاً جائز تھے نہ عقلاً، یہاں تک کہ انھوں نے پیغمبر سے روایت کی کہ اُن حضرت نے فرمایا نحن احق بالشك من ابراهيم ثم ابراهيم سے زیادہ شک کرنے کے حقدار ہیں، اور جناب لوط کے متعلق ایسی باتیں روایت کیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ خدا پر بہت کمزور اعتقاد رکھتے تھے۔ کیا انھوں نے جناب آدم و نوح و ابراهيم و موسیٰ و عیسیٰ کی طرف ایسی باتیں نہیں منسوب کیں جن سے اُن کا منترہ ہونا واجب تھا؟

کیا انھوں نے کلیم خدا نجی اللہ جناب موسیٰ کی طرف یہ بات نہیں منسوب کی کہ انھوں نے ملک الموت کو ایسا تھپڑ مارا کہ ان کی ایک آنکھ پھوٹ گئی اور آپ ایک مرتبہ پتھر کے پیچھے برہنہ دوڑے اور بنی اسرائیل نے آپ کی شرم گاہ دیکھ لی۔ کیا انھوں نے جناب سلیمان بن داؤد کے متعلق یہ نہیں بیان کیا کہ انھوں نے باپ کے حکم کو توڑا نیز انھوں نے اپنے معاملات کو مشیت الہی پر معلق رکھنے سے گریز کیا اس کے نتیجے میں ان کے معاملے درہم برہم ہو گئے۔

کیا انھوں نے خداوند عالم کے متعلق ایسی باتیں نہیں بیان کیں جو خدا کے لیے نہ تو شرعاً جائز ہیں نہ عقلاً جیسے اُن کا یہ قول لا تمتلی جہنم حتی یضع اللہ سرجلہ فیہا جہنم اس وقت تک نہیں بھرے گا جب تک خدا اس میں اپنا پیر نہ ڈال دے، یا محشر والوں کے متعلق ان کا یہ قول فیا یتھم اللہ فی غیر الصورۃ الستی یعرفون فیقول انار بکم فیقولون نعوذ باللہ منک ثم فیا یتھم فی الصورۃ الستی یعرفون فیقولون انت سربنا، خداوند عالم محشر والوں کے سامنے بھیس بدل کر آئے گا اور کہے گا کہ میں تمہارا پروردگار ہوں۔ اس پر اہل محشر کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں، پھر وہ اپنی پہلی صورت میں آئے گا جس میں محشر والے اسے پہچانتے ہیں اور گرتے

اب اہل عشرت میں سے کہ اب وہی ہمارا پروردگار ہے ۔

یا جیسے ابو ہریرہ کا یہ قول خلق اللہ آدم علی صورۃ الرحمان ، خلق اللہ آدم علی صورۃ ، طولہ ستون ذرا عا فی سبعة اذراع عرضا خذ ذلک علم نے آدم کو رحمان کی صورت پر خلق فرمایا ۔ خداوند عالم نے آدمی کو اپنی صورت پر بہا تھا لمبا اور سات ہاتھ چوڑا پیدا کیا ۔

اسی قبیل کی ان کی بے شمار حدیثیں ہیں جن پر ان کا خلق کٹ سکتا تھا ، مگر اس قسم کی حدیثیں انھوں نے پوری دُجھی اور انتہائی اطمینان سے لوگوں سے بیان کیں بلکہ امت اسلام پر احسان دھرتے ہوئے بیان کیں ، انتہائی تحمل و خرافات باتیں بصورت حدیث لوگوں سے روایت کیں مگر نہ پتھر مارے گئے نہ ینگنیاں ان پر پھینکی گئیں جیسا کہ ہر وہ شخص جانتا ہے جو ابو ہریرہ کے حالات سے واقفیت رکھتا ہے ۔ تو پھر آخر کس وجہ سے انھوں نے وہ دوسرے طرف ڈال دی حدیثیں ، وہ مخصوص رموز و اسرار لوگوں سے نہیں بیان کیے ۔

ایک اور امر جس کی طرف ہم ہر با فہم کو توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ ابو ہریرہ ^{رضی اللہ عنہ} کہا کرتے تھے کہ اصحاب پیغمبر میں کوئی بھی مجھ سے زیادہ حدیثوں والا نہیں سوا عبد اللہ بن عمرو عاص کے کہ وہ لکھا کرتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا ۔

ابو ہریرہ ^{رضی اللہ عنہ} کھلے لفظوں میں اقرار کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرو عاص سے زیادہ احادیث پیغمبر کے حامل تھے ۔ اور ہم نے عبد اللہ بن عمرو عاص کی حدیثوں کو گنا تو وہ صرف سات سو نکلیں ۔ تو کہاں سات سو اور کہاں پانچ ہزار سے زیادہ حدیثیں ، ایک اور آٹھ کی دونوں میں نسبت ہے ۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲۲ باب کتاب العلم ۲۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری علامہ

ابو ہریرہ کی اس لغزش پر علمائے اہلسنت کے بنائے کچھ نہ بن سکی، البتہ ابن حجر عسقلانی اور شیخ زکریا انصاری جب ابو ہریرہ کی اس حدیث پر پہنچے تو انھوں نے اپنی شرحوں میں ابو ہریرہ کی طرف سے یہ بات بنائی کہ عبداللہ بن عمرو عاص مصر میں سکونت رکھتے تھے وہاں لوگ اُن کے پاس کم آتے جاتے تھے اس وجہ سے انھیں کم حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا، بخلاف ابو ہریرہ کے کہ وہ مدینہ میں رہے اور وہاں اطراف اکناف عالم کے مسلمان آیا جایا کرتے ہیں اس وجہ سے انھیں زیادہ حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا۔

مگر غور کیا جائے تو ابو ہریرہ کے ظاہری الفاظ قطعی طور پر اس عذر و معذرت کو خود ہی غلط ثابت کرنے کے لیے کافی ہیں۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اصحاب پیغمبر میں مجھ سے زیادہ حدیثوں والا کوئی نہ تھا سوا عبداللہ بن عمر کے، اس کا مطلب یہ ہوا (جیسا کہ ارشاد ساری اور تحفۃ الباری میں صراحت بھی ہے) کہ اصحاب میں سے کسی کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں سے زیادہ نہ تھیں سوا عبداللہ بن عمرو عاص کے کہ اُن سے زیادہ حدیثیں حاصل ہوئیں، اور جب خود ابو ہریرہ سترت ہیں کہ عبداللہ بن عمرو عاص سے جو حدیثیں حاصل ہوئیں وہ زیادہ تھیں اُن کی حدیثوں سے تو اب عذر و تاویل کی کیا گنجائش باقی رہتی ہے۔

علاوہ اس کے عبداللہ بن عمرو عاص کے مصر میں رہنے کی وجہ سے اور زیادہ ضروری تھا کہ وہ کثرت سے لوگوں سے حدیثیں بیان کریں، کیونکہ وہاں اُن کی بڑی منزلت تھی، بڑی گراں قدر شخصیت اُن کی مصر میں تھی، اُن کے علاوہ اور کوئی صحابی پیغمبر وہاں تھا ہی نہیں جسے مصر والے بھی جانتے ہوں سوا دوا ایک

اے ارشاد ساری قسطلانی اور تحفۃ الباری ذکر یا انصاری ایک ہی ساتھ ۱۲ جلدوں میں چھپی ہیں حاشیہ پر یہ دونوں ہیں درجین میں صحیح مسلم اور اس کی شرح نویری کی ہے۔

فردوں کے یا کسی اے جانے ہوئے صحابی کے، اس وجہ سے عبد اللہ کو وہاں بھی
 حیثیت سے پوری پوری مرجعیت حاصل تھی، قرآن و حدیث کے علوم میں انھیں
 کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، ظاہر ہے کہ عبد اللہ کی جو حیثیت مصر میں تھی اور
 ابو ہریرہ کی جو حیثیت، مدینہ میں دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، وہاں
 اندھوں میں کانارا جہ صرف ایک عبد اللہ تھے جو سبھی کے پیر و مرشد، اس کے
 علاوہ فاتح دگور زمصر غزو عاص کے چشم و چراغ اور ابو ہریرہ کے جیسے مدینہ میں
 ہزاروں تھے، مدینہ میں جو لوگ باہر سے آتے وہ اس زمانے کے مشاہیر صحابہ کی
 خدمت میں آتے۔ ابو ہریرہ کو کوئی پوچھتا بھی نہیں تھا کیونکہ یہ مشاہیر صحابہ سے
 تھے بھی نہیں۔ علاوہ اس کے یہ مہتم بھی تھے اکثر لوگ ان کے متعلق یہ یقین رکھتے
 تھے کہ یہ من گڑھت حدیثیں بیان کیا کرتے ہیں۔ لوگ اس افراط سے پیغمبر کی طرف
 نسبت دے کر حدیثیں بیان کرنے پر انھیں برا بھلا بھی کہتے تھے چنانچہ لوگ کہا کرتے
 ”ابو ہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں“ یہ بھی کہا کرتے کہ یہ ہاجرین ہنڈا
 ابو ہریرہ جیسی حدیثیں نہیں بیان کرتے؟

تو مدینہ میں ان کی جو حیثیت تھی وہ ظاہر ہے اور عام طور پر ان کے متعلق
 لوگوں کے جو رجحانات تھے وہ معلوم، لہذا چاہیے تو یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ لوگوں سے
 کم حدیثیں بیان کرتے مگر انتہائی حیرت و تعجب کی بات ہے کہ باوجود ابو ہریرہ کے
 اس اقرار کے اور باوجود اس کے کہ عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ سے زیادہ دن جیسے
 ابو ہریرہ ۶۵ھ یا ۶۶ھ میں مرے اور عبد اللہ بن عمر ۶۵ھ میں مرے

۱۔ ابو ہریرہ ان لوگوں سے بہت دل تنگ ہو کر کرتے اور خدا سے ان کی شکایت کیا کرتے
 جیسا کہ امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۲ میں اس کے متعلق حدیث درج کی ہے۔

اصل قصہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے عبد اللہ بن عمرو کے متعلق یہ اعتراف جو کیا تھا وہ شروع شروع زمانہ میں، پیغمبر کے انتقال کے فوراً بعد اعتراف کیا تھا جبکہ ابو ہریرہ نے اختراع و افتراء کی حرکتیں شروع نہ کی تھیں، ان کی من گڑھت حدیثوں کی کثرت تو اس وقت ہوئی جبکہ معاویہ شاہی کھلی، ابو بکر بھی نہ تھے عمر نہ تھے عثمان نہ تھے نہ علیؑ نہ دیگر اکابر صحابہ جن سے ابو ہریرہ کو کسی قسم کا خوف ہوتا، جیسا کہ ہم اشارہ کر چکے ہیں اور آگے بھی چل کر انشاء اللہ وضاحت کریں گے۔



کیفیت حدیث ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے کچھ ایسے انوکھے انداز اور نرالے ڈھنگ کی حدیثیں بیان کی ہیں کہ فن حدیث کا صحیح ذوق رکھنے والے اُن کی بیشتر احادیث سن کر کان پر ہاتھ دھرنے لگیں۔ بہتیری حدیثیں اُن کی آپ کو ایسی ملیں گی جنہیں نہ عقل صحیح تسلیم کر سکتی ہے نہ نقل سے تائید ممکن ہے ہم نمونہ ۴۰ حدیثیں اُن کی یہاں

اس لیے کہ ابو ہریرہ کا انتقال ۳۵ھ یا ۳۶ھ یا ۳۷ھ میں ہوا جیسا کہ اصحاب میں مذکور ہے۔ اور اسی اصحاب میں ہے کہ عبد اللہ بن عمرو بن عاص ۳۷ھ میں مرے بعض کہتے ہیں ۳۸ھ یا ۳۹ھ میں مرے۔ علامہ قیسرانی کی کتاب رجال الصحیحین میں ایک قول یہ بھی آتا کہ ۴۰ھ میں مرے۔

① خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا

بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق معمر سے انھوں نے ہمام بن منبہ سے روایت کی ہے، ہمام بن منبہ ناقل ہیں کہ یہ وہ حدیث ہے جسے ہم سے ابو ہریرہ نے بیان کیا۔

خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا ارشاد فرمایا پیغمبر نے کہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اُن کا طول ۶۰ ہاتھ تھا۔ امام احمد نے بطریق سعید بن مسیب ابو ہریرہ سے مزید یہ جملہ بھی نقل کیا ہے فی سبعة اذرع عرضا یعنی ۶۰ گز تو لمبے تھے اور سات گز چوڑے۔

پس جب خداوند عالم آدم کو پیدا کر چکا تو اُن سے ارشاد فرمایا جاؤ اور جا کر ملائکہ کی اس جماعت کو سلام کرو جو بیٹھے ہوئے ہیں اور سنو کہ وہ تمہیں کیونکر سلام کرتے ہیں، وہی تمہارا سلام ہے اور تمہاری ذریت کا، چنانچہ آدم گئے اور ملائکہ سے کہا السلام علیکم اس پر ملائکہ نے جواب دیا السلام علیکم ورحمۃ اللہ، ملائکہ نے رحمۃ اللہ زیادہ کر کے کہا۔ پس جو شخص جنت میں	قال: فلما خلقه قال: اذهب فسلم على اولئك النفس من الملائكة جلوس فاستمع ما يمحونك فانها تحمدك وتحية ذريتك قال: فذهب فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله قال افزادوه ورحمة الله
--	--

۱۔ صحیح بخاری ج ۴ کتاب الاستئذان کی پہلی حدیث، صحیح مسلم جلد ۲ ص ۴۱۵ باب یدخل الجنة اقوام افعدتهم مثل افداة الطیر کتاب الجنة وصفة نعيمها، مسند امام احمد جلد ۲ ص ۳۱۵ ۲۔ ارشاد الاری ج ۴ ص ۹

فكل من يدخل الجنة على صورة
آدم وطوله ستون ذراعا
فلم يزل الخلق ينقص بعده
حتى الآن -

جائے گا وہ آدم کی صورت پر ہوگا اور ۶۰ ہاتھ
لمبا۔ جناب آدم کے بعد آنے والی نسلیں قد میں
کم ہوتی گئیں یہاں تک کہ آج کے دن تک
کمی کا سلسلہ جاری ہے۔

یہ ہے ابو ہریرہ کی ایک حدیث اس میں جو کچھ مہملات ہیں وہ نہ تو پیغمبر خدا
حضرت محمد مصطفیٰ کی زبان سے ادا ہونا ممکن ہیں نہ کسی اور نبی سے اور نہ کسی وحی پر
ہی کی لپٹ زبان سے ایسی رکیک بات نکلتی تصور کی جاسکتی ہے، غالباً ابو ہریرہ
نے اس مضمون کو یہودیوں سے اڑایا ہے، اپنے دوست کعب لاجبار وغیرہ کے ذریعہ
جو سابقاً یہودی تھے پھر مسلمان ہوئے، کیونکہ اس حدیث کا مضمون بعینہ وہی ہے
جو یہودیوں کی کتاب عہد قدیم کے ایک باب کے تالیسویں فقرہ کا مضمون ہے
ہم عہد قدیم کی اصل نقطیں ذکر کیے دیتے ہیں۔ خلق الله الانسان على صورة
على صورة الله خلقه ذكر اوانثى خلقهم الخ پس خداوند عالم نے انسان کو
اپنی صورت پر پیدا کیا، انھیں مرد اور عورت پیدا کیا اور مرد و عورت دونوں کو خدا
اپنی صورت پر پیدا کیا۔

خدا اور شکل و صورت !! معاذ اللہ! خداوند عز وجل ہر شکل و صورت
کیفیت و شائبہ سے پاک و پاکیزہ ہے۔

ابو ہریرہ تبیری حدیثوں میں یہودیوں کے خوشہ چیں ہیں ان کے یہاں کی باتوں کو انھوں نے
پیغمبر کی حدیث بنا کر ذکر کیا ہے چنانچہ ان کی ایک حدیث یہ بھی ہے ان سبحان و حیجان
والفرات و نیل مصر کلھا من الجنة سبحون و حیون فرات و رود نیل سب کی سب
جنت کی ہیں۔ اس حدیث کو خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد جلد ۲ ص ۲۳۵ پر درج کیا ہے
یہ حدیث بھی ابو ہریرہ نے یہودیوں کی کتاب ”عہد قدیم“ سے اخذ کر کے بنائی ہے۔

وہ یہ کہ صورتہ کی ضمیر خداوند عالم کی طرف نہیں بلکہ آدم کی طرف راجع ہے
یعنی خداوند عالم نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا، مطلب یہ ہے کہ جناب آدم
جس شکل و صورت میں زمین پر اتارے گئے اسی صورت پر وہ جنت میں پیدا بھی ہو
خداوند عالم نے جب آدم کو خلق فرمایا تو مکمل قد و قامت اور ساٹھ ہاتھ لمبا ساٹھ
چوڑا پیدا کیا۔ یہ نہیں کہ جس طرح آپ کے بعد آپ کی نسل سے جو پیدا ہوا وہ
پہلے نطفہ کی شکل میں رہا پھر علقہ بنا پھر مضغہ ہوا پھر گوشت و پوست والا پھر جنین
پھر شیرخوار پھر نوجوان پھر جوان اور رفتہ رفتہ ۶۰ ہاتھ کا لمبا اور سات ہاتھ کا چوڑا
ہوا۔ اسی طرح انھیں منازل سے جناب آدم بھی گزرے ہوں۔ بلکہ خداوند عالم
نے جیسا پیدا کیا ویسا ہی زمین پر اتارا۔ زمین پر جب آپ اترے تو ۶۰ ہاتھ
لمبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے لہذا جب پیدا کیے گئے تھے تو اس وقت بھی
۶۰ ہاتھ لمبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے۔

زیادہ سے زیادہ اس حدیث کی تاویل میں یہی کہا جاسکتا تھا ابو ہریرہ
کی طرف سے ہوا خواہان ابو ہریرہ اتنی ہی بات بنا سکتے تھے مگر قیامت یہ ہے
کہ خود ابو ہریرہ نے ایک دوسری حدیث سے اس تاویل کی راہ پہلے ہی سے
مسدود کر دی ہے اور ہوا خواہوں نے بات بھی بنائی تو بن نہ سکی چنانچہ ابو ہریرہ
کی ایک اور حدیث ہے خلق اللہ آدم علی صورۃ الرحمان خداوند عالم نے
آدم کو رحمان (خداے عزوجل) کی صورت میں پیدا کیا۔ نیز ایک سرحدی حدیث ہے۔

۱۔ یہ حدیث بعینہ انھیں لفظوں میں ابو ہریرہ کی بہت مشہور حدیث ہے۔ علامہ سطلانی نے
ابو ہریرہ کی اس حدیث کو قرینہ وثوت قرار دیا ہے اس بات کا کہ صورتہ والی حدیث میں ضمیر
اشدہی طرف راجع ہے نہ کہ آدم کی طرف۔ ملاحظہ فرمائیے ارشاد الساری جلد ۱۰ ص ۴۹۱

ان موسیٰ علیہ السلام
ضرب الحجر لبني اسرائيل
فتفجروا قال! اشربوا يا حمير
فاوحى الله تعالى اليه محمد ت
الى خلق خلقهم الى صورتي
فشبهتهم بالحمير

جناب موسیٰ نے بنی اسرائیل کے لیے پتھر کو مارا
اس سے چشمہ پھوٹ نکلا۔ جناب موسیٰ نے کہا
گدھو! پانی پیو۔ اس پر خداوند عالم نے ان پر
وحی فرمائی کہ میں نے تو انھیں اپنی صورت پر
پیدا کیا اور تم انھیں گدھوں سے تشبیہ دے رہے ہو۔

پہلی حدیث بھی جمہور اہلسنت کی روایت کردہ ہے اور یہ دو حدیثیں بھی جمہور
اہلسنت ہی کی روایت کی ہوئی۔ ان دونوں حدیثوں نے تاویل کی گنجائش ہی باقی
نہ رکھی، کھینچ تان کر ضمیر کو ادھر سے ادھر کر کے جو بات بنائی بھی گئی وہ بات بن
نے لگی، چار و ناچار حضرات اہلسنت نے نجات اسی میں دیکھی کہ صورتہ کی
ضمیر خدا ہی کی طرف پھیری جائے اور دوسری بات بنائی جائے۔ اب یہ بات
بنائی گئی کہ ابو ہریرہ کی حدیث خلق اللہ آدم علی صورۃ خداوند عالم نے
آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا خلق آدم علی صورۃ الرحمان آدم رحمان کی
صورت پر پیدا ہوئے خلقہم علی صورتی میں خلقت کو اپنی صورت پر پیدا کیا
کا مطلب یہ ہے کہ خداوند عالم نے آدم و اولاد آدم کو اپنی صفت پر پیدا کیا، یعنی
خداوند عالم جس طرح حی ہے، سمیع ہے، بصیر ہے، متکلم، عالم، مرید کارہ ہے
اسی طرح اس نے آدم و اولاد آدم کو بھی حی و سمیع و بصیر و متکلم و کلامہ بنایا۔
مگر لطف یہ ہے کہ جس مصیبت سے بچنے کے لیے یہ راہ نرا نکالی گئی اس
راہ پر چل کر بھی اسی مصیبت کا سامنا ہوا، کیونکہ خداوند عالم جس طرح ذات میں

لے علامہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب "تاویل مختلف الحدیث" میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے
اور قرینہ قرار دیا ہے کہ پہلی حدیث میں صورتہ کی ضمیر اللہ کی طرف ارجع ہے نہ کہ آدم کی طرف۔

بے نظیر و ہمت ہے اسی طرح صفات میں بھی اس کا کوئی شبیہ نہیں۔ ہم شیعوں کے یہاں تو خیر صفات عین ذات ہیں حضرات اہلسنت جو صفات کو عین ذات نہیں بلکہ زائد بر ذات مانتے ہیں وہ بھی بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ صفات میں خدا کا کوئی شبیہ نہیں لہذا خلق اللہ آدم علی صورتہ کی یہ تاویل کرنا کہ جس طرح خدا حی و متکلم، سمیع و بصیر ہے اُسی طرح آدم بھی حی و بصیر و غیرہ ہیں کیونکہ کسی مسلمان کے لیے قابل قبول ہو گا یہ تو صریحی طور پر خداوند عالم کا شبیہ قرار دینا ٹھہرا۔

لطف بالائے لطف یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں طرح طرح کے رنگ بدلے ہیں جیسا کہ اُن کی عادت بھی ہے کبھی تو انھوں نے ان لفظوں میں حدیث کی روایت کی یعنی خلق اللہ آدم علی صورتہ، خلق اللہ آدم علی صورتہ الرحمن، خلقہم علی صورتی اور کبھی یوں گہرائیاں ہوئے اذاً قاتل احدکم اخاہ فلیجتنب الوجه فان الله خلق آدم علی صورتہ تم میں کا اگر کوئی اپنے بھائی سے جنگ جہال کرے تو چہرے کا خیال رکھے منہ پر وار نہ کرے کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ کبھی بیان کیا اذاً ضرب احدکم فلیجتنب الوجه ولا یقبل فتح الله وجهك ووجه من اشبه وجهك فان الله خلق آدم علی صورتہ اگر تم میں

۱۔ محدثین نے ابو ہریرہ کی اسی حدیث کو انھیں الفاظ میں بکثرت طرق و اسناد سے روایت کیا ہے صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹، باب النہی عن ضرب الوجه میں بسبب انھیں الفاظ میں یہ حدیث موجود ہے ۱۱ ص ۳۱۵ حدیث کو امام بخاری نے ادب المفرد میں درج کیا ہے نیز امام احمد نے بھی صحیح طریقوں سے منہ جلد ۲ ص ۳۳۲ میں ذکر کیا ہے۔

کوئی کسی کو مارے تو چہرے پر نہ مارے اور نہ یہ کہے کہ خدا تیرا منہ کالا کرے اور اس کا منہ جو تیرے ایسا منہ رکھتا ہو کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ خدا جانے ان حدیثوں کی حضرات اہلسنت کیا تاویل کریں گے، ان حدیثوں کے بعد تو ابو ہریرہ نے اپنے ہوا خواہوں کے لیے کوئی راہ قرار ہی باقی نہ رکھی، کیونکہ پہلی حدیث میں تو یہ کہہ کر جان بچائی تھی کہ صورتہ میں ضمیر آدم کی طرف پھرتی ہے خدا نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا مگر یہاں ان دونوں آخری حدیثوں میں صورتہ کی ضمیر آدم کی طرف پھیرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں عبارت درست ہی نہ ہوگی، چاروں اچار ضمیر خداوند عالم ہی کی طرف پھیرنی پڑے گی یعنی خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا تاکہ عبارت تو کم سے کم بامعنی ٹھہرے اور چہرے پر مارنے، چہرے کو بُرا کہنے سے جو ممانعت کی ہے وہ ممانعت تو درست ہو سکے لے دوسری بات جو بتائی گئی تھی یعنی علی صورتہ کی یہ تاویل کرنا کہ خداوند عالم نے اپنی طرح آدم کو بھی سمیع و بصیر، حی و متکلم وغیرہ پیدا کیا۔ یہ بھی ان آخری دو حدیثوں میں نہیں بن سکتی کیونکہ حی و سمیع، متکلم و عالم وغیرہ پیدا کرنے سے یہ کب واجب ٹھہرتا ہے کہ مار پیٹ کے موقع پر چہرے کا خیال رکھا جائے، چہرے پر ضرب نہ آنے دی جائے۔

۱۵۔ گاش ابو ہریرہ چہرے پر مارنے کی ممانعت کی یہی توجیہ کر دیے ہوتے کہ چہرہ انسانی نرم و لطیف، حسین و جمیل ہوتا ہے، نیز اس چہرے میں بہت سے اعضا، انفسہ اکٹھا ہیں۔ کان، ناک، منہ، ہونٹ، دانت، بھوئیں، پیشانی وغیرہ، نیز اکثر ادراکات اسی ایک چہرے کے ذریعہ ہوتے ہیں اسی چہرے سے انسان دیکھتا ہے، سنتا ہے، سونگھتا ہے وغیرہ لہذا مار پڑنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ یہ ادراکات یا تو سرے سے ختم ہو جائیں یا انھیں نقصان پہنچ جائے پھر چہرے پر ضرب پڑنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ چہرہ بشکل ہو جائے اور چہرہ کا بد شکل ہونا بہت بُرا ہے جسم کے کسی اور حصہ میں عیب پیدا ہو جائے تو وہ چھپا یا بھی جاسکتا ہے، لیکن چہرہ انسان کا سب سے نمایاں حصہ ہونے کی وجہ سے چھپائے رکھنا بھی ممکن نہیں، حدیث ہی گڑھنے کو کبھی تو ناک کی گڑھتے مگر وہ تو

حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں آخری حدیثوں میں کوئی بات بن ہی نہیں سکتی نہ ضمیر کی ایرا پھیری سے نہ لفظوں کے معنی بدلنے سے اور نہ یہ تاویل کرنے سے کہ خدا نے آدم کو اپنے صفات پر پیدا کیا، آخر کی دونوں حدیثیں جھبی بامعنی ہو سکتی ہیں جبکہ صورتہ کی ضمیر خداوند عالم کی طرف پھیری جائے اور یہ مطلب لیا جائے کہ انسان کے چہرے پر مارنا ایسے ممنوع ہے کہ انسان کا چہرہ خدا کے چہرے سے مشابہ ہے نعوذ باللہ!!

اسی وجہ سے با فہم حضرات اہلسنت نے ابو ہریرہ کی ان حدیثوں کے معنی و مفہوم میں توقف سے کام لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ان حدیثوں کا مطلب اللہ ہی جانے جیسا کہ بخاری و مسلم کے شارحین جب ان حدیثوں تک پہنچے تو اپنا قلم ہاتھ سے رکھ دیا ۔

دو غور طلب باتیں

ایک یہ کہ اگر جناب آدم کا طول ۶۰ ہاتھ تھا تو تناسب جسمانی کے لحاظ سے ضروری ہے کہ ان کی چوڑائی ۱۷ ہاتھ سے کچھ زیادہ ہی رہی ہو اور اگر چوڑائی

سلف امام نووی لکھتے ہیں "اکثر علماء ان احادیث کی تاویل میں توقف سے کام لیتے ہیں فاروشی بہتر سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اس کا تو ایمان رکھتے ہیں کہ یہ حدیثیں صحیح اور حق ہیں (بھلا ابو ہریرہ صحابی پیغمبر جھوٹ کیسے بول سکتے ہیں) لیکن ان احادیث کا ظاہری مفہوم مراد نہیں بلکہ مطلب کچھ اور ہے (جو خدا بہتر جانتا ہے کہ کیا ہے) یہی جمہور سلف کا مسلک ہے اور یہی احوط و محفوظ تر ہے۔ شرح صحیح مسلم بر حاشیہ شرح بخاری ج ۱۲ ص ۱۔ علامہ قسطلانی شارح صحیح بخاری نے بھی بخاری کی شرح میں امام نووی کے اس قول کو ذکر کیا ہے (ارشاد الساری شرح صحیح بخاری ج ۱۰ ص ۹۱) ملاحظہ فرمائیے اس نیزنگی کو کہ حدیث کا مطلب کسی کی سمجھ میں خاک نہیں آتا۔ تاویل کوئی بنتی نہیں مگر اعتراف اپنی ہی کوتاہ فہمی کا ہے۔ ابو ہریرہ کے دامن صحابیت پر دھتے۔

ہاتھ ہی تھی تو لازمی ہے کہ لمبان $24\frac{1}{2}$ ہاتھ سے کسی طرح زیادہ نہ رہی ہو کیونکہ ہر تناسب لاء عضا مستوی القامۃ انسان کی چوڑان نسبت اس کی لمبان کے ڈبل ساتواں حصہ ہوتی ہے۔ مثلاً کسی انسان کی لمبائی اگر ۶ فٹ ہے تو کم و بیش اس کی چوڑائی ایک فٹ ۸ انچ سے کچھ اوپر ہوگی۔ جتنے مستوی القامۃ انسان ہیں ان کی لمبان و چوڑان میں کم و بیش یہی تناسب آپ کو نظر آئے گا، لہذا ابوہریرہ کا بیان کرنا کہ آدم ۶۰ ہاتھ لمبے اور صرف سات ہاتھ چوڑے تھے کیونکہ صحیح ہے، کیا معاذ اللہ جناب آدم بے ڈھنگے، بے ڈول اور بے کینڈے تھے۔ خداوند عالم تو یہ ارشاد فرماتا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ہم نے انسان کو بڑی اچھی ساخت کے ساتھ پیدا کیا۔

دوسری قابل غور بات یہ ہے کہ تحیہ سلام کی ایجاد مذہب اسلام سے
ہوئی۔ پیغمبر کی حدیث ہے مَا حَسَدَ كَمَا الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ مَّا حَسَدُوا كَمَا
عَلَى السَّلَامِ يَهُودِيُونَ نے تم سے جتنا سلام کے بارے میں حسد کیا اتنا کسی
چیز کے بارے میں نہیں، لہذا اگر امت اسلام سے سلام کی ابتداء نہ ہوتی تو خصوصیت
کے ساتھ سلام ہی پر کیوں حسد کیا جاتا اب اس حقیقت کی موجودگی میں ابو ہریرہ کا
یہ حدیث بیان کرنا کہ فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ قَالَ أَذْهَبَ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ
الْفَرَسِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَاسْتَمَعَ مَا يَمْحِيونَكَ فَانْخَا تَحِيَّتَكَ وَتَحِيَّةَ
ذُرِّيَّتِكَ حَبَّ خَدَانِ آدَمَ كَوَيْدٍ أَكْيَا تَوْنُ سَ كَمَا كَ جَاؤُا وَرَجَا كَرَانِ مَلَأُوكَ
سَلَامُ كَرُوْا وَرَسُوْهُ كَيُوْنُ كَرْمُحِيْنَ تَحِيَّةٍ اَدَا كَرْتُمْ هِيْنَ وَهِيْ لَمْ تَهَارَا وَرَلَمْ تَهَارِيْ اَوْلَادُ كَا

۱۷ ابن ماجہ نے اپنی صحیح سنن ابن ماجہ میں اس کو درج کیا ہے ابن خزمیہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے اور جناب دانش سے اسلئے اسناد مرافعات کی ہے علامہ قسطلانی نے

تخت ہوگا۔ کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے، کون سی تاویل اس حدیث میں کی جاسکتی ہے۔
 نیز ابو ہریرہ کے اس فقرہ فلم یزل الخلق ینقص بعد لا حتی الآن
 جناب آدم کے بعد سے نسل آدم کی قامت برابر گھٹتی جا رہی ہے اور آج تک گھٹنے کا
 سلسلہ جاری ہے، کا کیا مطلب؟ کیا فرماتے ہیں پرستاران ابو ہریرہ؟ کیا ان کی
 عقل سلیم اس کو تسلیم کرتی ہے؟

(۲) خداوند عالم کا بزرگ قیامت مختلف شکلوں میں کھائی دنیا

بخاری و مسلم دونوں نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے،
 ابو ہریرہ حدیث بیان کرتے ہیں:-

قال! قال اناس يا رسول الله	کچھ لوگوں نے پیغمبر سے عرض کیا یا رسول اللہ
هل نرى ربنا يوم القيامة؟	کیا بروز قیامت ہم اپنے پروردگار کو دیکھیں گے
فقال! هل تضارون في	آں حضرت نے فرمایا تمہیں آفتاب کو دیکھنے
الشمس ليس دونها سحاب؟	میں جب کہ مطلع صاف ہو کوئی دقت ہوتی ہے؟
قالوا لا يا رسول الله قال!	لوگوں نے کہا نہیں۔ آں حضرت نے فرمایا
هل تضارون في القمر	ماہتاب کو؟ جبکہ بادل موجود نہ ہو دیکھنے میں
ليلة البدر ليس دونہ	کبھی دشواری ہوتی؟ لوگوں نے کہا، نہیں۔ آپ نے
سحاب؟ قالوا لا يا رسول الله	فرمایا تو تم اسی آفتاب ماہتاب کی طرح خداوند عالم کو
قال: فانكم ترونه يوم القيامة	بروز قیامت دیکھو گے۔ خداوند عالم بروز قیامت لوگوں کو
كذلك، يجمع الله الناس	جمع کر کے کہے گا جو شخص جس چیز کی پرستش کرتا ہو اس کے

فيقول: من كان يعبد شيئا
 فليتبعه فليتبع من كان
 يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان
 يعبد القمر القمر ويتبع من كان
 يعبد الطواغيت الطواغيت
 والاممة فيها منا ففوها
 فيا تيهم الله في غير الصورة
 التي يعرفون! فيقول انا
 ربكم فيقولون: نعوذ بالله
 منك! هذا مكاننا حتى
 يا تينا ربنا: فاذا اتانا
 ربنا عفننا فيا تيهم الله
 في الصورة التي يعرفون!!
 فيقول: انا ربكم فيقولون!
 انت ربنا فليتبعونه. ويضرب
 جبرجهم (قال): هال
 رسول الله فاكون اول
 من يجيز ودعاء الرسل
 يومئذ: اللهم سام
 سلم و به ك لا ليب

پیچھے ہو جائے۔ چنانچہ جو لوگ آفتاب کے پوجنے
 والے ہوں گے وہ آفتاب کے پیچھے اور جو ماہتاب
 کے پوجنے والے ہوں گے وہ ماہتاب کے پیچھے
 اور جو شیطان کے پیرو ہوں گے وہ شیطان کے
 پیچھے ہو جائیں گے۔ اور یہ امت باقی رہ جائے گی
 اور اس میں بھی اس کے منافقین ہوں گے۔
 پس خداوند عالم اس شکل کے علاوہ جس میں
 لوگ اسے پہچانتے ہوں گے دوسری شکل بدل کر
 اُن کے پاس آئے گا اور کہے گا کہ میں تمہارا
 رب ہوں، لوگ کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی
 پناہ مانگتے ہیں، ہم میں ٹھہرے رہیں گے،
 یہاں تک کہ ہمارا پروردگار آجائے جب ہمارا
 پروردگار آئے گا ہم اسے فوراً پہچان لیں گے،
 پھر خدا اپنی اصلی صورت میں جس میں بھی اسے
 پہچانتے ہوں گے سامنے آئے گا اور کہے گا کہ
 میں تمہارا پروردگار ہوں، لوگ کہیں گے کہ ہاں
 تو ہمارا پروردگار ہے، پھر سب کے سب خدا کے
 پیچھے ہو جائیں گے۔ پھر جہنم پر پل باندھا جائے گا۔
 پیغمبر نے فرمایا کہ اس پل سے سب سے پہلے
 میں گزروں گا، اور اس دن پیغمبروں کی دعا ہوگی
 بار آگیا بچا! بچا! اور اس پل پر قلابے ہوں گے

مثل شك السعدان اما
 را يتم شك السعدان؟
 قالوا: بلى قال: فانها مثل
 شك السعدان غير انها
 لا يعلم قدر عظمتها الا الله
 فتخطف الناس باعمالهم
 منهم الملوبق بعمله ومنهم
 المخدول ثم ينجو حتى اذا
 فرغ الله من القضاء بين
 عباده وادان يخرج من النار
 من اذان يخرج ممن كان
 يشهد ان لا اله الا الله امر
 الملائكة ان يخرجوهم
 فيعرفونهم بعلامه اثار السجود
 وحرمة الله على النار ان تاكل
 من ابن آدم اثار السجود فيخرجونهم
 قد امتحشوا فيصب عليهم
 ماء يقال له ماء الحياة
 فينبتون نبات الحبة
 في حسيل السيل، ويبقى
 رجل مقبل بوجهه على النار،

مثل سعدان کے کانٹوں کے تم نے سعدان
 کے کانٹے نہیں دیکھے؟ لوگوں نے کہا ہاں
 یا رسول اللہ دیکھے ہیں۔ آپ نے فرمایا تو
 وہ قلابے مثل سعدان کے کانٹوں کے ہوں گے
 البتہ وہ قلابے کتنے بڑے بڑے ہوں گے
 یہ بس خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ وہ قلابے لوگوں کو
 ان کے اعمال کے سبب اچک لیں گے بعض تو
 اپنی بد اعمالیوں کے سبب ہلاک ہو جائیں گے
 اور بعض قریب ہلاکت ہوں گے اور آخر کار
 بچ نکلیں گے، یہاں تک کہ خداوند عالم بندوں کا
 فیصلہ کر کے فارغ ہو گا اور لوگوں کو جہنم سے
 نکالنے کا ارادہ کرے گا پس جو لوگ کہ خداوند عالم
 کی وحدانیت کے قائل ہوں گے اور گواہی
 دینے والے ہوں گے ان کے متعلق ملائکہ کو
 حکم دے گا کہ انہیں جہنم سے نکال دیں وہ
 ملائکہ ایسے لوگوں کو ان کی پیشانی کے سجدوں
 کے نشان سے پہچان لیں گے اور وہ اس حال
 میں ہوں گے کہ ان کی کھال جل کر ہڈی نکل
 پڑی ہوگی پھر ان پر پانی پھیرا جائے گا وہ پانی
 جسے آب حیات کہا جاتا ہے پھر وہ لوگ اس طرح
 اگیں گے جیسے ترکاری یا پھول کا بیج مٹی کے

فيقول: يا ربني قسبتي رايحها
 واحرقني ذكاً وها فاصرف
 وجهي عن النار فلا يزال يدعو^{الله}
 فيقول: لعنك ان اعطيتك
 ان تسالني غيره فيقول:
 لا وعزتك لا اسالك غيره
 فيصرف وجهه عن النار.
 ثم يقول بعد ذلك: يا رب
 قربني الى الجنة فيقول: اليس
 قد زعمت ان لا تسالني
 غيره؟ ويلك يا ابن آدم
 ما اغدرت فلا يزال
 يدعو فيقول: لعنك ان
 اعطيتك ذلك تسالني
 غيره. فيقول: لا وعزتك
 لا اسالك غيره فيعطى^{الله}
 من عهود ومواثيق ان
 لا يساله غيره فيقر به
 الى باب الجنة فاذا
 راي ما فيها سكت
 ما شاء الله ان يسكت

کوڑے کرکٹ میں اُتتا ہے، ایک شخص آتش جہنم
 کی طرف اپنا منہ کیے ہوئے باقی بچ رہے گا
 وہ کہے گا بارِ الہا جہنم کی بدبو نے مجھے زہریلا
 کر دیا اور اس کے شعلوں کے بھڑکنے نے
 مجھے جلانا میرا منہ آگ سے پھیر دے، وہ
 برابر خدا سے یہی دعا کیے جائے گا۔ اس پر
 خداوند عالم ارشاد فرمائے گا کہ اگر میں تیری
 یہ دعا قبول کر لوں تو اس کے علاوہ اور بھی
 سوال کرے گا؟ وہ کہے گا نہیں تیری عزت
 کی قسم اور کوئی سوال نہیں کروں گا اس پر
 خداوند عالم آتش جہنم سے اس کا منہ ہٹا دے گا
 پھر وہ شخص اس کے بعد کہے گا بارِ الہا مجھے
 جنت کے نزدیک کر دے خداوند عالم ارشاد
 فرمائے گا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا کہ دوسری
 بات کا سوال نہ کروں گا والے ہو تجھ پرے
 فرزند آدم تو کتنا دھوکہ باز ہے مگر وہ شخص
 برابر اپنے سوال کی رٹ لگائے جائے گا
 اس پر خداوند عالم کہے گا اگر میں تمہارا یہ
 سوال بھی پورا کر دوں تو تم اور بات کے بھی
 طالب ہو گے؟ وہ شخص کہے گا نہیں اب
 اس کے علاوہ اور کچھ نہ مانگوں گا، وہ خداوند عالم سے

لم يقول: يا رب ادرسني الجنة. فيقول له: (اوليس
 وقد زعمت ان لا تسالني غيرة؟ و يلك يا ابن آدم
 ما اغدراك. فيقول: يا رب لا تجعلني اشقى
 خلقك فلا يزال يدعو حتى يضحك (الله)
 فاذا ضحك منه اذن له بالدخول
 فيها فاذا ادخل قيل لمن من كذا
 فيتمنى. ثم يقال له تمن من كذا فيتمنى
 حتى تنقطع به الاماني. فيقول له: هذا لك
 ومثله معه

(الحديث)

الحمد وپیمان کرے گا میں لھائے گا کہ اب
 کوئی تیسرا سوال نہ کرے گا۔ خداوند عالم عہد
 پیمان لے کر اُسے جنت کے دروازے سے
 قریب کر دے گا، جب وہ شخص جنت کی نعمتوں
 کو دیکھے گا تو کچھ دیر جتنی دیر خدا کی مرضی ہوگی
 چپ رہے گا، پھر سوال کرے گا کہ بار الہا
 مجھے جنت میں داخل بھی کر دے، خداوند عالم
 ارشاد فرمائے گا کیا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا
 کہ اب کسی اور بات کا سوال نہ کروں گا وائے ہو
 آدم کے فرزند تجھ پر تو کس قدر وعدہ فراموش
 ہے؟ وہ شخص کہے گا کہ بار الہا تو اپنی مخلوق
 میں سب سے زیادہ بد بخت مجھے نہ قرار دے
 وہ برابر سوال کیے جائے گا یہاں تک کہ اس کے
 سوال پر خداوند عالم کو ہنسی آجائے گی
 جب وہ ہنس دے گا تو جنت میں جانے کی
 اجازت دے گا، وہ جب جنت میں داخل
 ہو جائے گا تو ارشاد الہی ہوگا جس چیز کی
 چاہو تمنا کرو وہ تمنا کرے گا پھر کہا جائے گا
 اور جس جس بات کی چاہو تمنا کرو، وہ تمنا
 کرے گا یہاں تک کہ کوئی تمنا
 اور آرزو باقی نہ رہ جائے گی۔

اس پر خداوند عالم کہے گا یہ سب تمنائیں تیری
پوری کی جاتی ہیں اور انھیں جیسی اور بھی
تمنائیں بخش گئیں۔

اسی جیسی ایک اور حدیث امام مسلم نے دوسری سندوں سے روایت
کی ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ

ان الله عز وجل ياتي
يوم القيامة هذه الامة
وفيهما البر والعاجز وهو
في ادنى صورة من التي
راوها فيها فيقول لهم
انا ربكم، فيقولون
نعوذ بالله منك، فيقول
هل بينكم وبينه اية
فتعرفونه بها؟ فيقولون
نعم فيكشف عن ساق
فلا يبقى من كان يسجد لله
من تلقاء نفسه الا اذن الله
له بالسجود ولا يبقى من
يسجد اتقاء ورعاً الا
جعل الله طهرة طبقة واحدة

خداوند عالم بروز قیامت اس امت والوں
کے پاس آئے گا اس امت میں نیکو کار بھی
ہوں گے اور بدکار بھی، خداوند عالم بہ نسبت
اس صورت کے جس میں امت والے اسے
دیکھ چکے ہوں گے گھٹیا شکل میں ہوگا، وہ
اُن سے کہے گا میں تمھارا پروردگار ہوں،
وہ لوگ کہیں گے ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں
بجھ سے، اس پر خداوند عالم فرمائے گا کہ
تمھارے اور تمھارے خدا کے درمیان کوئی
نشانی بھی ہے جس سے تم اپنے خدا کو پہچانتے ہو
امت والے کہیں گے ہاں۔ اس پر خداوند عالم
اپنی پنڈلی کھول دے گا اس پر کوئی ایسا
شخص جو سچے دل سے خدا کا سجدہ گزار رہا ہو
باقی نہ رہے گا جسے اللہ سجدہ کرنے کی اجازت
نہ دے اور جو لوگ ڈر سے یا دکھائے کے لیے

تفاهة ثم يرفعون رؤوسهم
فيرون الله وقد تحول
في صورته التي راوا فيها
اول مرة فقال انا ربكم
فيقولون انت ربنا ثم
يضرب الجسر على جهنم
الحديث -

ان کی پیٹھ کو تختہ بنادے گا جب سجدہ کرنا
چاہیں گے گدی کے بل گر پڑیں گے پھر وہ لوگ
سجدہ سے سر اٹھائیں گے اور خدا کو دیکھیں گے
کہ وہ بدل گیا اور اپنی پہلی صورت پر آ گیا
جس صورت میں وہ لوگ اسے پہلے دیکھ چکے
ہیں، اس پر خداوند عالم ارشاد فرمائے گا
کہ میں تمہارا پروردگار ہوں۔ وہ لوگ کہیں گے
ہاں تو ہمارا پروردگار ہے پھر جہنم پر پل باندھا
جائے گا۔ الخ

یہ حدیث طولانی حدیث ہے، امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری
میں درج کیا مگر عبارت مختصر کر کے، صحیح بخاری کے باب تفسیر سورہ نون کے سلسلہ میں
یہ حدیث ہے :-

سمعت النبی یقول یکشف
ربنا عن ساقہ فیسجد لہ
کل مومن ومومنة ومقی من
یسجد فی الدنیا رباءاً و
سمعة فینہب لیسجد
فیعود ظہرہ طبقاً واحداً الخ

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ خداوند عالم
اپنی پنڈلی کھول دے گا اس پر ہر مومن مرد
اور مومنہ عورت سجدے میں گر پڑیں گے اور وہ
لوگ جنہوں نے دنیا میں دکھاوے اور سنانے
کے لیے سجدہ کیا ہوگا وہ بچ رہیں گے وہ سجدہ
میں جانا چاہیں گے مگر ان کی پیٹھ تختہ ہو جائیگی

یہ بڑی ہولناک حدیث ہے اس کی طرف ارباب عقل کی توجہ میں مبذول

رنگ بزم کی صورت و شکل ہو کہ کسی شکل کو لوگ پہچانیں کسی کو نہ پہچانیں، کیا ارباب عقل صحیح سمجھتے ہیں کہ واقعاً خداوند عالم کے لیے کوئی پنڈلی ہوگی جو اس کی علامت اور نشانی ہوگی اور پنڈلی کو آخر خصوصیت کیوں حاصل ہوئی اور کوئی عضو پہچان کیوں نہیں قرار پایا؟ کیا خداوند عالم کے لیے حرکت، ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا کہ ایک مرتبہ آئے اور پھر دوسری مرتبہ آئے جائز ہے؟ کیا خداوند عالم کے لیے ہنسی ممکن ہے؟ اس حدیث کا آخر وزن ہی کیا رہتا ہے، کیا یہ حدیث حدیث پیغمبر کے مشابہ ہے؟ نہیں اور خدا کی قسم نہیں؟ جو رسول کہ آیات انہی کی تملادت کرنے والا ہو تو کیہ نفوس جس کا شغل تعلیم کتاب و حکمت جس کا کام ہو اسے ان مزخرفات سے کیا واسطہ۔

کچھ رویت خدا کے متعلق

خداوند عالم کے ان آنکھوں سے دکھائی دینے کے متعلق اہل سنت اتفاق و اجماعی طور پر یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ خداوند عالم دنیا میں بھی دکھائی دے سکتا ہے اور آخرت میں بھی دنیا میں اب ہمارے دکھائی دیا تو نہیں لیکن کسی وقت بھی اس کا دکھائی دے جانا ممکن ہے آخرت میں تو وہ واقعاً دکھائی دے گا بھی مومنین و مومنات عنقریب بروز قیامت روئے زیبائے خداوند عالم کا نظارہ کریں گے اور کافرو کافرات ہمیشہ محروم رہیں گے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

اکثر حضرات اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ دنیا میں اس کا دکھائی دینا ممکن ہے مگر وہ دنیا میں دکھائی دے گا نہیں اور بعض لوگ قائل ہیں کہ نہیں دنیا میں بھی دکھائی دے سکتا ہے مجسمہ (وہ لوگ جو خدا کے لیے جسم ہونے کے قائل ہیں) وہ عقیدہ

جسم پر جا کر پڑے گا اور وہ ہمارے سامنے کھڑا ہوگا ہم بالکل اسی طرح اس کو دیکھیں گے جس طرح آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں، ابو ہریرہ کی حدیث کے مفہوم و مراد کے بنا پر انھیں کوئی تردد ہی نہیں اس معاملہ میں کہ وہ خدا کو بالکل اسی طرح دیکھیں گے جس طرح آفتاب و ماہتاب کو دیکھتے ہیں۔

یہ مجسمہ والے تو حد سے کہیں آگے بڑھ گئے ہیں اور عقل و نقل دونوں کی مخالفت کی ہے اور جمہور امت کے اجماع کے چیتھڑے اڑا دیے ہیں، دین سے باہر ہو گئے ہیں ضروریات دین سے روگردانی کی ہے ان سے تو ہمیں کوئی بحث نہیں کرنا ہے البتہ مجسمہ کے علاوہ جمہور اہلسنت یعنی اشاعرہ جو خداوند عالم کو جسم و جسمانیات سے پاک و پاکیزہ جانتے ہیں وہ اپنے عقیدہ رویت اکہی کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ خداوند عالم بروز قیامت اہل ایمان کی آنکھوں میں ایک ایسی مخصوص قوت پیدا کر دے گا جس کے ذریعہ وہ خدا کو دیکھ لیں گے مگر وہ دیکھنا اس طرح کا نہ ہوگا کہ تازنگاہ اس کے جسم پر پڑے یا خداوند عالم ہمارے آگے سامنے ہو کسی مخصوص جگہ میں ہو کسی خاص کیفیت سے ہو مختصر یہ کہ مومنین اس دن خدا کو دیکھیں گے مگر یہ نہ پوچھو کہ کہاں اور کیونکر اور کیسے دیکھیں گے۔

یہ عقیدہ بھی باطل اور خدا کا دکھائی دینا خواہ کسی طرح بھی ہو قطعاً محال اور ناممکن! نہ تو کسی عقل میں ایسا دیدار آسکتا ہے جیسا اشاعرہ فرض کیے ہوئے ہیں نہ کسی کے لیے ایسے دیدار کا تصور ہی ممکن ہے۔ ہاں اگر خداوند عالم قیامت کے دن ہماری ان آنکھوں کے علاوہ کوئی دوسری آنکھ پیدا کر دے جو اس طرح نہ دیکھے جس طرح ہم دنیا میں دیکھتے ہیں بلکہ کوئی اور ہی آنکھ کسی اور ہی طرح دیکھنے والی ہو تو ہو سکتا ہے، مگر یہ موضوع بحث نہیں! بحث تو یہ ہے کہ ہم خدا کو بروز قیامت

یہ روایت کے وہ قائل نہیں ہیں تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ نزاع ہمارے اور ان کے درمیان صرف لفظی ہے۔

(۳۷) جہنم اُس وقت تک بھرے گا جب تک خداوند عالم اس میں اپنا پیر نہ ڈالے

بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق معمر سے انھوں نے ہمام سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

پیغمبر خدا نے ارشاد فرمایا کہ ایک مرتبہ جنت و جہنم میں باہم بحث ہوئی۔ جہنم نے کہا میری فضیلت کا کیا کہنا مجھ میں بڑے بڑے منکر اور سرکش لوگ ہیں، جنت نے کہا میں اپنا حال کیا کہوں کمزور و ذلیل لوگ ہی میرے اندر داخل ہوتے ہیں، خداوند عالم نے جنت سے فرمایا تو میری رحمت ہے میں اپنے جس بندے پر رحم کرنا چاہتا ہوں تیرے ہی ذریعہ رحم کرتا ہوں اور جہنم سے فرمایا تو عذاب ہے میں جس بندے پر غضبناک ہوتا ہوں تیرے ہی ذریعہ اس پر عذاب کرتا ہوں۔ اور جنت و جہنم دونوں کی شکم پُری ہوگی، جہنم تو اس وقت تک بھرے ہی گا نہیں جب تک خداوند عالم اپنا پیر اس میں نہ ڈال دے۔ جب خداوند عالم اپنا پیر اس میں ڈالے گا تو جہنم کے گاہک ہوں گے۔ اس وقت وہ

قال: قال النبی تم حاجت الجنة والنار فقالت النار او ثرت بالمتکبرین والمتجبرین! وقالت الجنة ا مالی ید خلنی الاضعفاء الناس وسقطتهم! قال الله تبارک وتعالی للجنة! انت رحمتی ارحم بک من اشاء من عبادی، وقال للنار! انما انت عذاب اعدابک من اشاء من عبادی وکل واحدًا منهما ملوؤها، فاما النار فلا تمتلی حتی یضع رجله فیقول

قط فہناک مٹائی ویزوی | بھر جائے گا اور اس کا ایک حصہ دوسرے
بعضہا الی بعض الحدیث۔ | حصے سے مل جائے گا۔

سچ تو یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے مع جوابات کی خدا کی قسم لا جواب کی۔ ایک
ایک بڑھ کر شگوفے کھلائے ہیں، ابو ہریرہ نے سوچا ہوگا اتنا بڑا جہنم بھلا عاصیوں کے
کیا بھرے گا، پھر خداوند عالم کے اس قول پر نظر پڑی ہوگی جس میں خداوند عالم نے
جہنم کے بھرے جانے کی خبر دی ہے قال فالحق والحق اقول کاملان جہنم
میں جہنم کو بھر کے رہوں گا، لہذا ابو ہریرہ اس دُور پہے پر ششدر و حیران ٹھہرے
ہوں گے اس سوچ میں کہ دونوں باتوں کو جمع کیسے کیا جائے ایک طرف اپنی دماغی
کرید کہ بھلا جہنم اور عاصیوں سے بھر جائے دوسری طرف آیت قرآنی کا اعلان کہ
خداوند عالم جہنم کو بھر کے رہے گا تو انھوں نے اس گتھی کا سلجھا دینے کا لا کہ خداوند عالم
اپنا پیر جہنم میں ڈال دے گا۔ بڑی دُور کی کوڑی لائے، ابو ہریرہ اپنے دل میں
سوچے ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ کا پیر یقیناً بہت بڑا جہنم سے بھی بڑا ہوگا۔ جہنم چاہے
کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیلا ہوا پھر بھی اللہ
کے پیر کے مقابلے میں اس کی کیا بساط اور جب اللہ اس میں اپنا پیر ڈال دے گا
تو یقیناً پورے پورے بے زیر ہو جائے گا، اپنے خیال میں انھوں نے جہنم کو بھر دیا مگر انہوں
کہ انھوں نے آیت پر پوری طرح غور نہیں کیا قال فالحق والحق اقول کاملان
جہنم منك ومن تبعك منهم اجمعین میں یقیناً جہنم کو کچھ سے اور
تیرے تمام پیروؤں سے بھر دوں گا۔ اگر اس آیت پر غور کیے ہوتے تو اپنی زبان کو
روکتے اور اپنی گدڑی ہی میں منہ چھپا لے رہتے۔ آیت الہی میں صراحت ہے
کہ جہنم کا بھرنا انھیں ایسے لوگوں سے ہوگا یعنی شیاطین اور شیاطین کے شرکا اولاد و اولاد

مذکورہ ذرا یہ کہ رکعت کی کوئی اسما بھی ہے، عقلاً یا شرعاً کسی حیثیت سے
 بھی یہ حدیث صحیح سمجھی جاسکتی ہے، کوئی ایمان والا یہ تصور بھی کر سکتا ہے کہ خدا
 کے کوئی پیر ہے۔ کوئی عاقل اس کی تصدیق کر سکتا ہے کہ خداوند عالم محض جہنم کو
 بھرنے کے لیے اپنے پیر جہنم میں ڈال دے گا۔ اس حدیث کو بیان کرنے میں آخر
 کون سا فائدہ کون سی حکمت پوشیدہ تھی یہ نمل و رکیک بات وزن ہی کیا رکھتی ہے
 یہ جنت و جہنم کس زبان میں تکرار کریں گے کس حواس کے ذریعہ کس شعور کے واسطے سے
 جہنم نے اپنے کو بڑا اور بہتر سمجھا اور جنت اپنی کمتری پر پشیمان ہوئی، جہنم نے کیوں
 محسوس کیا کہ مجھ میں بڑے لوگ ہیں، بد دماغ و متکبر اور سرکش انسان کو کون سی
 فضیلت حاصل ہے جس کی وجہ سے جہنم نے فخر کیا کہ مجھ میں بڑے بڑے متکبرین اور
 سرکش لوگ ہیں، جبکہ وہ بد دماغ اور سرکش اسفل السافلین میں ہوں گے اور
 جنت نے کیونکر خیال کیا کہ اس کے اندر جگہ پانے والے کمزور اور پست طبقہ کے
 لوگ ہیں جبکہ امر واقعہ یہ ہو کہ جنت میں وہ انبیاء و اولیاء صدیقین و شہداء و صالحین
 ہوں گے، کوئی انسان یہ سوچ سکتا ہے کہ جنت و جہنم، جمالت و حماقت کے اس
 درجے پر پہنچ جائیں گے۔

④ خداوند عالم کا ہر شب آسمان دنیا پر اترنا

بخاری و مسلم نے بطریق ابن شہاب ابو عبد اللہ الاغرا اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن
 سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال ينزل من بنا كل	ابو ہریرہ راوی ہیں کہ ہمارا پر درگاہ ہر رات
ليلة الى سماء الدنيا حين	جب ایک پہر رات رہ جاتی ہے آسمان دنیا پر
يبقى الثلث الاخير يقون	اُترتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے جو مجھ سے دعا

خداوند عالم اُترنے چڑھنے، آنے جانے، حرکت و انتقال اور جملہ عوارض و
 حوادث سے پاک و منزہ ہے۔ یہ حدیث اور اس کے پہلے کی تینوں حدیثوں ہی
 سے اسلام میں عقیدہ تجسم کا شگوفہ پھوٹا، جاہل مسلمانوں نے ابو ہریرہ کی انھیں
 مفتریات سے خداوند عالم کو بھی ایسا ہی جسم و اعضا و جوارح والا قرار دیا جیسے ہم
 آپ جسم والے ہیں۔ اس عقیدہ تجسم کی وجہ سے فرقہ خاندلہ نے طرح طرح کی
 بدعتیں اور گمراہیاں پھیلانیں، خصوصاً ابن تیمیہ تو سب پر سبقت لے گئے، یہ دمشق
 کی جامع مسجد کے منبر پر جمعہ کے دن خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے تو اپنی مہملات کے سلسلے
 میں یہ بھی بولے کہ ان الله ينزل الى سماء الدنيا كل نزولی هذا، خداوند عالم
 آسمان دنیا پر یوں اُترتا ہے جس طرح میں اس زینہ سے اترتا ہوں۔ یہ کہہ کر ایک
 زینہ نیچے اتر کر مثال بھی دے دی کہ فرضی طور پر نہیں بلکہ حقیقا خدا چڑھتا اُترتا ہے۔
 اس پر مالکی فرقہ کے ایک فقیہ نے جو ابن زہراء کے نام سے مشہور تھے اعتراض کیا اور
 اُن کی باتوں کی سختی سے رد کی اس پر عوام ان پر ٹوٹ پڑے ہاتھوں سے اور
 جوتیوں سے بڑی مار ماری اور انھیں حنبلیوں کے قاضی عزالدین بن مسلم کے پاس
 پکڑ کر لے گئے قاضی صاحب نے اس غریب فقیہ کو قید کی سزا دی اور قید میں
 بھی انھیں کافی اذیتیں دی گئیں۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۴ ص ۶۰ باب الدعاء نصف الليل کتاب الدعوات وج ۱ ص ۱۳۲ باب الدعاء
 والصلاة من آخر الليل۔ کتاب الکسوف۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۳ باب الترغيب في الدعاء،
 والذكر في آخر الليل مسد ج ۲ ص ۲۵۲ لے ابن بطوطہ نے اپنی آنکھوں سے اس واقعہ کو دیکھا
 اور اپنی کتاب رحلت ابن بطوطہ ج ۱ ص ۵۵ میں درج کیا ہے۔

(۵) جناب سلیمان کا اپنے پد بزرگوار جناب داؤد کے فیصلہ کو توڑ دینا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

قال كانت امرأتان معهما
ابناهما جاء الذنب فذهب
بابن احداهما فقالت
صاحبتها: انما ذهب
بابنك وقالت اخرى
انما ذهب بابنك فتماكتا
الى داود فقضى به
للكبرى فخرجتا على سليمان
بن داود عليهما السلام
فاخبرتاه فقال اتتوني
بالسكين اشفقه بينهما
فقالت الصغرى لا تفعل
يرحمك الله هو ابناهما
فقضى به للصغرى قال
ابو هريرة: والله ان
سمعت بالسكين الا يومئذ

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ دو عورتیں تھیں
اور ہر ایک کے ایک ایک لڑکا تھا بھڑیا آیا اور
ایک بچے کو اٹھا کر لے گیا اس پر ایک عورت نے
کہا بھڑیا تمہارے بچے کو لے گیا ہے میرا بچہ محفوظ
ہے۔ دوسری نے کہا نہیں تمہارے بچے کو لے گیا یہ
بچہ میرا بچہ ہے آخر کار وہ دونوں فیصلہ کے لیے
جناب داؤد کے پاس گئیں۔ جناب داؤد نے
بڑی عورت کے حق میں فیصلہ صادر کیا جو بچہ بچ گیا
تھا بڑی کو لوادیا اور چھوٹی کو محروم کیا وہ دونوں
عورتیں جناب داؤد کے پاس سے چل کر جناب سلیمان
کے پاس آئیں اور اپنے مقدمہ کی روداد سنائی
جناب سلیمان نے کہا میرے پاس سکین (چھری)
لاؤ تاکہ میں اس بچے کو دو ٹکڑے کر کے آدھا آدھا
دونوں میں بانٹ دوں۔ اس پر چھوٹی عورت نے کہا
ایسا نہ کیجیے خدا آپ کا بھلا کرے یہ بچہ بڑی ہی کو
دے دیجیے۔ اس پر جناب سلیمان نے فیصلہ کیا کہ یہ

وما كنا نقول الا المدية الحق

بچہ بڑی کانہیں چھوٹی کا ہے اور جو بچہ بھڑیا
لے گیا وہی بڑی کا تھا، ابو ہریرہ کہتے ہیں
خدا کی قسم میں نے سکین کی لفظ اسی دن اس
حدیث کے سلسلہ میں سنی ورنہ ہم لوگ تو مدیہ (چھری)
کہا کرتے تھے۔

یہ حدیث کئی وجوہوں سے قابل بحث ہے۔

(۱) جناب داؤد روئے زمین پر خلیفہ آکھی تھے اور بندوں کے لیے نبی مرسل
خداوند عالم نے جناب داؤد کو تاکید کر رکھی تھی کہ لوگوں کے مقدمات کا درست فیصلہ
فرمایا کریں چنانچہ ارشاد آکھی ہے۔

اے داؤد ہم نے تمہیں زمین پر اپنا خلیفہ
مقرر کیا ہے تم لوگوں کے مقدمات کا حق فیصلہ
کیا کرو۔

يا داود انا جعلناك خليفة
في الارض فاحكم بين الناس
بالحق۔

خداوند عالم نے قرآن مجید میں جناب داؤد کی بڑی مدح و ثنا فرمائی ہے چنانچہ
ارشاد ہوا۔

اور ہمارے بندے داؤد کو یاد کرو جو بڑے
قوت والے تھے (مگر صبر کیا) بے شک (ہماری
بارگاہ میں) وہ بڑے رجوع کرنے والے تھے۔
ہم نے پہاڑوں کو بھی تابعدار بنا دیا تھا کہ ان کے
ساتھ صبح اور شام خدا کی تسبیح کرتے تھے اور
پرنند بھی (یاد خدا کے وقت) سمٹ آتے تھے

واذ كرعبدنا داود ذا الاليد
انه اواب۔ اذا سمعنا
البحال معه يسبحن
بالعشي والاشراق والطير
محشورة كل له اواب
وشددنا ملكه واتيناه
الحكمة وفضلنا الخطا

سلطنت کو مضبوط کر دیا اور ہم نے اُن کو حکمت اور
بحث کی قوت عطا کی تھی۔

اور اس میں شک نہیں کہ ہماری بارگاہ میں
ان کا تقرب اور اچھا انجام ہے
یہ تحقیق ہم نے بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت
بخشی اور ہم نے داؤد کو زبور عطا کی۔

”وان له عندنا لزلفی
وحسن مآب“

”ولقد فضلنا بعض
النبین علی بعض واتینا داود
زبوراً۔“

تو جناب داؤد وہ منتخب برگزیدہ انسان تھے جنہیں خداوند عالم نے زبور دے کر
اس زمانہ کے لوگوں پر فضیلت بخشی تھی اور وہ ہر خطا سے قطعاً معصوم تھے خصوصاً فیصلہ
مقدمات و احکام میں کیونکہ خداوند عالم کا صریحی ارشاد ہے ومن لم یحکم بسا
انزل اللہ فاولئک هم الظالمون جو لوگ خدا کے نازل کردہ احکام کے مطابق
فیصلہ نہ کریں یقیناً وہی ظالم ہیں لہذا داؤد جو معصوم تھے، نبی مرسل تھے، صاحب
کتاب تھے وہ خدا کے احکام کے برخلاف کیونکہ فیصلہ کر سکتے تھے، جناب داؤد کے
صاحبزادے سلیمان اپنے باپ کے علوم و حکمت کے وارث تھے وہ بھی نبی و معصوم
تھے، لہذا کیونکر ممکن ہے کہ انھوں نے اپنے باپ کا کیا ہوا فیصلہ توڑا ہو، جناب سلیمان
سے بڑھ کر داؤد کی عصمت کی معرفت کسے ہو سکتی ہے؟ سلیمان سے بڑھ کر داؤد کے
فیصلوں کی درستی و صحت کون جان سکتا ہے؟

اگر آج کوئی قاضی شریعت حاکم، جو حکومت شرعیہ کے شرائط کا جامع بھی
و شخصوں کے باہمی نزاع پر فیصلہ صادر کرے تو تمام حکام شرع پر لازم ہوگا کہ اس
فیصلہ کو بغیر کسی توقف کے صحیح تسلیم کریں سوا اس کے کہ قاضی شریعت کی غلطی و لغزش
تقدیر سے معلوم ہو جائے مگر وہاں داؤد و سلیمان کے معاملہ میں تو خطا کا تصور ہی

سلیمان جو خود بھی نبی تھے اُن کے لیے ناممکن تھا کہ وہ باپ اور ایسے باپ جسے خداوند عالم نے منتخب روزگار قرار دیا ہو اور بندوں میں رسول بنا کر بھیجا ہو اور ان کو مقدمات کے فیصلہ پر مامور کیا ہو، کے فیصلہ کو غلط قرار دیں کیونکہ داؤد کے فیصلہ کو ٹھکرا کر حقیقت خدا پر معترض ہونا تھا کہ اس نے ایسے خطار کو نبی حاکم بنا کر بھیجا، باپ کا سودا ادب اور نافرمانی جو ہوگی وہ تو علیحدہ ہے۔

(۲) یہ حدیث صریحی طور پر بتاتی ہے کہ باپ بیٹے دونوں کے فیصلے ایک دوسرے کے برعکس تھے داؤد نے بڑی کے حق میں ڈگری دی اور سلیمان نے چھوٹی کے حق میں جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ دونوں میں سے کوئی نہ کوئی غلطی پر ضرور تھا یا داؤد غلطی پر تھے یا سلیمان غلطی پر تھے اور نبی سے غلطی و خطا کا سرزد ہونا ناممکن ہے خصوصاً فیصلہ مقدمات میں تو قطعی طور پر محال کیونکہ ارشاد الہی ہے ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الفاسقون۔ جو لوگ خدا کے نازل کردہ احکام کے مطابق فیصلہ نہ کریں گے وہی فاسق ہیں۔ لہذا انبیاء اگر غلط فیصلہ کرنے کے مرتکب ہوں گے تو فاسق ٹھہریں گے اور فاسق شخص معصوم ہو گا نہ نبی۔

(۳) اس حدیث سے ظاہری طور پر یہی سمجھ میں آتا ہے کہ جناب داؤد نے بڑی کے حق میں جو ڈگری دی وہ بنیہر کسی ثبوت و دلیل کے سوا اس کے کہ وہ بڑی تھی اور بنیہر دلیل و ثبوت ایسا ہی شخص کسی مقدمہ کا فیصلہ کر سکتا ہے جو قاعدہ و قانون سے ناواقف، احکام مذہبی سے بالکل جاہل ہو اور انبیاء کرام کا ناواقف تو انین شرع و جاہل احکام مذہبی ہونا ہرگز ممکن نہیں۔

(۴) حیرت بالائے حیرت یہ کہ بھلا کون ایسا احمق ہو گا جو ابوہریرہ کے یہ کہنے کو سچا سمجھے کہ ہم لوگوں نے سکین کی لفظ اسی حدیث کے سلسلہ میں سن کر

اکثر گھراؤں میں مستعمل رہی، یہ سے زیادہ سکین کی لفظ ہی چھری کے واسطے بولی جاتی تھی۔ ہمارا تو خیال ہے کہ شاید ہی کوئی شخص ایسا ہو جو سکین کے معنی نہ جانتا ہو بخلاف لفظ مدینہ کے کہ زیادہ تر عوام اس لفظ سے نا آشنا ہیں۔ مزید برآں معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ نے کلام مجید کی سورہ یوسف کی آیت نہ تو خود کبھی تلاوت کی نہ کسی کو تلاوت کرتے ہی سنا و ات کل واحدۃ منهن سکینا نہ لیکھانے ہر ایک عورت کے ہاتھ میں ایک چھری دے دی۔

بیز معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبر کی یہ حدیث بھی کبھی نہیں سنی من جبل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغير مسکین۔ جو شخص لوگوں کے مقدمات کے لیے قاضی مقرر کیا گیا وہ بغیر چھری ہی کے حلال ہوگا۔

اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوئی؟

قصہ یہ ہے کہ اس سے ملتے جلتے ایک مقدمہ کی سرگزشت خداوند عالم نے قرآن مجید میں بیان کی ہے جبکہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے کھیت میں گھسی گئیں اور کھیت کو نقصان پہنچایا دونوں نے اپنا مقدمہ جناب داؤد کی خدمت میں پیش کیا۔ جناب داؤد نے کھیت والے کے حق میں فیصلہ کیا اور

لے سورہ یوسف جس کی یہ آیت ہے کل کی کل مکہ میں نازل ہوا سوا چار آیتوں کے تین آیتیں بالکل شروع کی چوتھی لقد کان فی یوسف و اخوتہ ایات للسائلین یہ مدینہ میں نازل ہوئیں ابو ہریرہ اس سورہ کے نازل ہونے کے مدتوں بعد مسلمان ہوئے تقریباً، برس بعد یہ آیات ہر مسلمان کو یاد تھیں اور صبح و شام تلاوت کی جاتی تھیں یقیناً ابو ہریرہ نے ان آیات کو مسلمانوں سے نماز وغیر نماز ہر حالت میں پڑھتے سنا ہوگا ۲۳

اور جناب سلیمان کے جلم الہی دوسرا فیصلہ کیا۔ بظاہر دونوں فیصلے ایک دوسرے کے برعکس تھے، تو اسی کو پیش نظر رکھ کر انھوں نے جی سے ایک قصہ گرکھا اور اسی بنیاد پر ایک حدیث پیغمبر کی طرف سے بیان کر دی اس امید میں کہ جب کلام مجید میں ایسا ہی ایک قصہ موجود ہے تو سیری ہوائی بھی چل جائے گی مگر ابو ہریرہ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ کلام مجید میں جو واقعہ مذکور ہے اس میں جناب داؤد بھی حق پر تھے اور جناب سلیمان بھی برحق اور دونوں باپ بیٹوں کے فیصلے منجانب ابتداء اور اسی کے تعلیم کیے ہوئے تھے دونوں کا علم علم لدنی تھا۔

مختصر لفظوں میں اس واقعہ کی روئداد یہ ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے کھیت میں رات کے وقت سما گئیں وہ انگوڑ کا تختہ تھا جس کے خوشے نکل آئے تھے وہ بکری اُن خوشوں کو چر گئی، کھیت اور بکری والے دونوں جناب داؤد کے پاس گئے۔ اس وقت بلحاظ احکام شرعیہ روحی الٰہی صحیح فیصلہ یہ تھا کہ بکری کھیت والے کو دلوادی جائے کیونکہ بکری کی قیمت تقریباً اتنی ہی آتی تھی جتنا کھیت کا نقصان ہوا تھا۔ جناب داؤد نے جب یہ فیصلہ کرنا چاہا تو خداوند عالم نے اس حکم کو جناب سلیمان (کہ وہ بھی شریک نبوت تھے) کے ذریعہ منسوخ کر دیا اور انھیں یہ سمجھا دیا کہ اب اس قسم کے واقعہ میں حکم یہ ہو گیا ہے کہ وہ بکری کھیت والے کو دلوادی جائے کہ وہ اس کے دودھ، بالوں سے فائدہ اٹھاتا رہے اور کھیت بکری والے کے حوالہ کر دیا جائے کہ وہ اس کو جوتے پونے یہاں تک کہ وہ پھل پھول کر پہلے جیسا ہو جائے اس وقت کھیت والا کھیت لے لے اور بکری والا بکری لے لے۔ تو پہلے حکم کے مطابق کھیت کے نقصان کے عوض بکری والا بکری سے محروم ہو جاتا مگر اس تازہ فیصلہ سے خداوند عالم نے

لے جیسا کہ امام محمد باقر و امام جعفر صادقؑ سے مروی ہے۔

اس کے کھیت میں نقصان پہنچا یا ہے بغیر اس کے کہ بکری والے کو اپنے مال سے محروم ہونا پڑے اور بکری والے پر ڈگری دی کہ وہ کھیت میں اس وقت تک کام کرے جب تک کہ کھیت میں جتنا نقصان ہو چکا تھا پورا نہ ہو جائے جب خداوند عالم نے جناب سلیمان کو یہ بات سمجھائی تو انھوں نے اپنے والد بزرگوار جناب داؤد کے سامنے اس چیز کو پیش کیا۔ جناب داؤد نے جناب سلیمان کے فیصلہ کو جو منجانب وحی الہی تھا برقرار رکھا اور وہی فیصلہ صادر فرمایا۔ یہ ہے مختصر قصہ اس میں نہ کوئی تناقض ہے نہ اختلاف دونوں فیصلے خدا ہی کے کیے ہوئے تھے دوسرا ناسخ تھا پہلا منسوخ۔ میں کلام مجید کی آیت ذکر کرتا ہوں جس سے آپ پر حقیقت اچھی طرح روشن ہو جائے گی۔ ارشاد ہوتا ہے:-

<p>داؤد و سلیمان جبکہ وہ کھیت کے مقدمہ کا فیصلہ کر رہے تھے جبکہ اس کھیت میں دوسری کی بکریاں رات کے وقت گھس گئی تھیں۔ ہم اُن کے فیصلوں کے نگراں تھے۔ پس ہم نے سلیمان کو (یہ تازہ فیصلہ سمجھا دیا اور وہ پہلے فیصلہ کا جو اُس دن سے قبل داؤد جانتے تھے ناسخ ہوا) ہم نے داؤد و سلیمان دونوں کو اپنی حکمت اور علم سے مالا مال کیا اور داؤد کے ساتھ ہم نے پیاروں کو مسخر کیا وہ تسبیح پڑھتے تھے اور طاروں کو اور ہم ایسا کرنے والے تھے ہی۔</p>	<p>وداؤد و سلیمان اذ یحکمان فی الحسرت اذ لغشت فیہ غنم القوم وکنا لحکمہم شاہدین ففہمناھا سلیمان وکلا اٰتیناھ حکما وعلما وینخرنا مع داود الجبال یسبحن والطیر وکنا فاعلین۔</p>
---	---

۱۔ یعنی ہم نے یہ فیصلہ سلیمان کو سمجھا دیا اور یہ اس فیصلہ کا جو ہم نے داؤد کو پہلے سمجھایا تھا ناسخ ہوا

ہم نے دونوں کو علم و حکمت سے مالا مال کیا یہ ارشاد الہی صریحی نص ہے کہ
دونوں کے دونوں راستی و درستی پر تھے اور دونوں کے فیصلے اور علم خدا ہی کی طرف
سے اور خدا ہی کے تعلیم کردہ تھے۔

ابو ہریرہ نے سوچا ہو گا کہ انبیا بھی اپنے اجتہاد سے کام لے کر فیصلہ کیا
کرتے ہوں گے اور چونکہ اجتہاد میں خطا بھی ہو جاتی ہے اس لیے جنابِ واد بھی
خطا کر گئے۔

انبیاء کرام کی حیثیت ایسوں ہی نے خاک میں ملائی کہ وہ انبیا جن پر وحی
الہی نازل ہوتی ہے ملائکہ جن کے پاس حاضر ہوا کرتے ہیں جنہیں یقینی اور قطعی علم
بذریعہ وحی حاصل ہوتا ہے انہیں بھی معمولی انسانوں جیسا سمجھا کہ وہ شرعی احکام میں
اجتہاد فرمایا کریں اور ظن پر عمل پیرا ہوں اور جس طرح مجتہدین خطا کر جاتے ہیں اسی طرح
انبیا بھی شرعی فیصلوں میں احکام الہیہ میں خطا کرتے ہیں۔ اگر کج فہم غور کریں تو انہیں
اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ انبیا کے لیے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہی نہیں کیونکہ
یہ واقعہ ہے کہ اجتہاد کے ذریعہ کسی بات کا محض ظن و گمان ہی حاصل ہوتا ہے
قطعی علم ہرگز نہیں اور انبیا ظن و گمان پر اعتماد کر ہی نہیں سکتے کیونکہ وحی کے
ذریعہ جب قطعی علم حاصل ہو جائے تو پھر ظن و گمان کی ضرورت ہی کیا ہے۔

اجتہاد پر عمل کرنا یہ تو مجتہدین کے لیے عام امتی افراد کے لیے ہے کیونکہ ان پر
وحی الہی تو نازل نہیں ہوتی ملائکہ آتے نہیں کہ قطعی علم حاصل ہو سکے ان کے
بس میں زیادہ سے زیادہ ہی ہوتا ہے کہ وہ خود غور و فکر کر کے اجتہاد سے کام لے کر
عمل پیرا ہوں۔

اگر انبیا کے لیے اجتہاد جائز ہوتا تو یہ بھی درست ہوتا کہ امت کے مجتہدین

انبیاء کے منہ آئے معترض ہوئے کہ آپ نے یہ جو خدا کا حکم بتایا ہے یہ غلط ہے اس میں آپ کے اجتہاد سے خطا واقع ہو گئی ہے ہمارا اجتہاد یہ کہتا ہے اور اس وقت ظاہر ہے کہ نبوت کی کتنی مٹی پلید ہوئی انبیاء کی کوئی وقت ہی باقی نہ رہ جاتی نہ کوئی ان کی اطاعت کرتا نہ پیروی اور بھلا کوئی مومن جو مجتہد بھی ہو اس کی مجال ہو سکتی ہے کہ نبی پر معترض ہو اور اس کے حکم کو رد کر دے معاذ اللہ یہ قطعاً کفر ہے۔ مزید براں قرآن مجید صریحاً بتاتا ہے کہ حضرت پغمبر خدا محض وحی ہی پر عمل کیا کرتے وما ینطق عن الہوی ان ہوا الا وحی یوحی اسی طرح دیگر انبیاء و مرسلین بھی وحی الہی ہی کے تابع تھے

⑥ جناب سلیمان کا ایک شب میں تنوع عورتوں کے پاس جانا

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

<p>ابو ہریرہ رادی ہیں کہ پغمبر نے ارشاد فرمایا جناب سلیمان پغمبر نے کہا کہ میں آج کی رات تنوع عورتوں کے پاس جاؤں گا، ہر عورت کے یہاں ایک ایک بچہ پیدا ہو گا جو جوان ہو کر راہ خدا میں جہاد کرے گا۔ فرشتہ نے کہا انشاء اللہ کیے مگر جناب سلیمان نے انشاء اللہ نہیں کہا، آپ تنوع عورتوں کے پاس گئے مگر کسی کے بچہ نہیں ہوا ایک عورت کے ہوا بھی تو ایسا بچہ جو اداھا انسان تھا (ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ) پغمبر نے ارشاد فرمایا کہ اگر جناب سلیمان انشاء اللہ کہے ہوتے تو</p>	<p>قال: قال سلیمان بن داود لا طوفن الیلة بمائة امرأة! تلد کل امرأة غلاما! یقاتل فی سبیل اللہ فقال لہ الملائک! قتل انشاء اللہ فلم یقل!! فاطاف بہن! فلم تلد منہن الا امرأة بضعت انسان! (قال ابو ہریرہ) قال النبی لو قال انشاء اللہ</p>
---	--

لہذا جلت وکسان اسراجی آپ کی قسم جھوٹی نہ ہوتی اور آپ کا نخل متنا
 لحاجتہ - یقیناً بارور ہوتا -

اس حدیث پر چند اعتراضات ہیں :-

(۱) انسانی قوت کے بس میں نہیں کہ ایک شب میں سو عورتوں کے پاس جا سکے
 چاہے وہ انسان کتنا ہی قوت والا کیوں نہ ہو، لہذا ابو ہریرہ نے جناب سلیمان کے
 متعلق جو بیان کیا وہ فطرت انسانی کے خلاف ہے ایسا واقع ہونا کبھی ممکن ہی نہیں۔
 (۲) سلیمان پنیر کے لیے قطعاً جائز نہ تھا کہ وہ مشیتِ الہی سے گریز کریں
 اور اپنی تناؤں کو مشیتِ الہی پر محلق نہ کریں اور وہ بھی اس وقت جبکہ ایک فرشتہ بھی
 یاد دہانی کر رہا ہو۔ جناب سلیمان کو انشاء اللہ کہنے سے مانع کیا چیز تھی معاذ اللہ
 اپنی کسر شان سمجھتے تھے؟ انشاء اللہ کہنا مہمل و بیکار جانتے تھے؟ اس کی اہمیت
 کے منکر تھے؟

جناب سلیمان تو خدا کی طرف دعوت دینے والوں، رہبری کرنے والوں میں سے
 تھے۔ ایسی لاپرواہی تو خدا سے روگردان و غافل افراد ہی کر سکتے ہیں جو یہ نہ جانتے
 ہوں کہ تمام امور خداوند عالم کے ہاتھوں میں ہیں جو وہ چاہے گا وہی ہوگا اور جو
 نہ چاہے گا وہ کبھی نہ ہوگا۔ انبیاء کرام نہ غافل ہیں نہ جاہل۔

(۳) ابو ہریرہ نے بیویوں کی تعداد میں اونٹ پٹانگ باتیں کہی ہیں کبھی
 اور کسی حدیث میں تو انھوں نے یہ کہا کہ وہ سو عورتیں تھیں جیسا کہ آپ مذکورہ بالا
 حدیث میں سن چکے کبھی انھوں نے بیان کیا ہے ۹۰ عورتیں تھیں، کبھی یہ کہا کہ

۱۔ صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۶۶ باب قول الرجل لا طوفن اللیلۃ علی نائی، کتاب النکاح
 سند جلد ۲ ص ۲۲۹ و ص ۲۳۰ ۲۔ صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۶۶ باب الاستثناء فی الایمان
 کتاب الایمان والنذور

۶۰ عورتیں تھیں اور کبھی یہ کہا کہ ۶۰ عورتیں تھیں اور یہ تمام روایتیں جس میں ۱۰۰، ۱۹۰، ۶۰ عورتوں کا ذکر ہے صحیح بخاری میں بھی ہیں اور صحیح مسلم میں بھی اور مسند احمد میں بھی۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ ان مختلف و متضاد اقوال کے متعلق ابو ہریرہ کی طرف سے کیا عذر خواہی کی جائے گی۔ کیا یہ کہا جائے گا کہ یہ حادثہ جناب سلیمان سے کئی مرتبہ وقوع میں آیا؟ کسی رات سو عورتوں کے پاس گئے، کسی رات ۹۰ عورتوں کے پاس گئے، کسی رات ۶۰، اور کسی رات ۶۰ عورتوں کے پاس اور ہر مرتبہ ہر بار فرشتہ متنبہ کرتا رہا اور پھر بھی جناب سلیمان انشاء اللہ نہ کہتے ہوں۔ میرا تو خیال ہے کہ کوئی بھی یہ کہنے پر تیار نہ ہوگا۔ سچی بات تو یہ ہے کہ ع دروغ گو را حافظہ نہ باشد

⑥ جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھ پھوڑ ڈالی

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال جاء ملك الموت الى موسى فقال له اجب ربك قال فلفظ موسى عين ملك الموت ففقاها قال فرجع الملك الى الله تعالى فقال انك ارسلني الى عبد لك لا يريد الموت ففقا عيني قال فرد الله اليه عينه	ابو ہریرہ راوی ہیں کہ ملک الموت جناب موسیٰ کے پاس آئے اور کہا چیلے اپنے پروردگار کے پاس کہ آپ کی بلامت ہے۔ جناب موسیٰ نے ملک الموت کو ایک تھپڑ رسید کیا کہ ان کی ایک آنکھ پھوٹ گئی۔ ملک الموت اشرقتے پاس واپس گئے اور جا کر کہا کہ خداوند اتونے مجھے ایسے بندے کی روح قبض کرنے کو بھیجا جو مرنا ہی نہیں چاہتا
---	---

صحیح بخاری ج ۲ ۱۶۵ باب قولہ وودینا لداود سلیمان نعم العبدانہ ادا ب کتاب بدوا خلق
صحیح مسلم ج ۲ ۲۰۰ کتاب الایمان باب الاستئذان امام مسلم نے اسی باب میں دوسری حدیث
ابو ہریرہ کی سے عورتوں والی نیز تیسری روایت ۵۰ عورتوں والی بھی لکھی ہے ۱۲

وقال لا تدفن في
فقل الحياة تريد فان
كنت تريد الحياة
فضع يدك على متن ثور!
فما توأست بيدك من
شجرة فانك تعيش بها
سنة له الحديث

بعد اسی میری آنکھ پھوڑ دی۔ خداوند عالم نے
ملک الموت کی آنکھ پھر سے ٹھیک کر دی اور کہا
اب پھر میرے بندے کے پاس جاؤ اور کہو کیا تم
زندہ رہنا چاہتے ہو؟ اگر واقعی یہ خواہش ہے
تو اس بیل کی پیٹھ پر ہاتھ رکھو جتنے بال تمہاری
ہاتھ تلے ڈھاک جائیں گے تم اس دنیا میں
اتنے ہی دن اور زندہ رہو گے

امام احمد نے اپنی سند میں ابو ہریرہ سے جو حدیث روایت کی ہے
اس کی لفظیں یہ ہیں۔

ان ملک الموت كان
ياقي الناس عيانا قال
فاتي موسى فطمه ففتا
عينه۔ الحديث ٢٥

ملک الموت لوگوں کی روح قبض کرنے ظاہر
بظاہر کھلے بندوں آتے تھے چنانچہ اسی طرح
جناب موسیٰ کی روح قبض کرنے بھی آئے انھوں نے
ایک تھپڑ مار دیا جس سے ان کی ایک آنکھ ہی پھوٹ گئی۔

مورخ اعظم ابن جریر طبری نے تاریخ طبری جلد اول میں ابو ہریرہ سے جو
روایت کی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں:-

ان ملک الموت كان
ياقي الناس عيانا حتى
اتي موسى فطمه ففقا عينه

ملک الموت لوگوں کی روح قبض کرنے کھلم کھلا
آتے تھے یہاں تک کہ جناب موسیٰ کی روح قبض کرنے
بھی آئے جناب موسیٰ نے ایک طمانچہ مار دیا اور

۱۔ صحیح مسلم باب فضائل موسیٰ جلد ۲ صفحہ ۳۰۹ کتاب الفضائل۔ صحیح بخاری کتاب بدء الخلق
باب وفاة موسى ج ۲ صفحہ ۱۶۳ و جلد ۱ صفحہ ۱۵۸ باب من احب الدفن في الارض المقدسة ۲۔ منہاج احمد
جلد ۲ صفحہ ۳۱۵ ۳۔ جہاں علامہ طبری نے جناب موسیٰ کی وفات کا ذکر کیا ہے۔

وہی احقر ان ملک الموت
جاء الى الناس خفيا
بعد وفات موسیٰ لے

ان کی اطلاع پہنچو دلی۔ احقریٰ مگر اس حدیث
یہ ہے کہ جناب موسیٰ کے بعد پھر ملک الموت کی
ہمت نہیں ہوئی کہ ظاہر بنانا ہر کسی کی روح قبض
کرنے آئیں اس دن سے چھپ کر آنے لگے۔

غور فرمائیے ذرا اس حدیث میں کتنی باتیں ابو ہریرہ نے ایسی بیان کی
ہیں جو نہ خدا کے لیے قطعاً جائز ہو سکتی ہیں نہ انبیاء کے لیے نہ ملائکہ کے لیے
کیا خدا کے لیے یہ بات کسی طرح مناسب ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے بندوں میں
ایسے شخص کو نبی و رسول منتخب کرے جو جابر و سرکش افراد کی طرح غصہ میں آئے
باہر ہو جائے اور موقع و بے موقع اپنا رعب و رعبہ دکھاتا پھرے یہاں تک کہ
ملائکہ مقربین پر بھی ہاتھ جھاڑ دے اور اُجڈ، اکھڑ، گنوار آدمی جیسے کام کرے
اور جاہلوں کی طرح موت سے بھاگے۔ بھلا جناب موسیٰ کے لیے یہ بات کبھی مناسب
ہو سکتی تھی، وہ موسیٰ جنہیں خداوند عالم نے اپنی رسالت کے لیے منتخب کیا، اپنی
وحی کا امانت دار بنایا، شرف ہم کلامی سے ممتاز کیا اور انبیاء و مرسلین کا سید
و سردار بنایا؟ اور کیونکر وہ موت سے اتنی کراہیت کر سکتے تھے جبکہ وہ اتنی بلند
منزل پر فائز تھے جتنی بلند منزل کمتر نبیوں کو ملی، قرب الہی اور دیدار جلوہ محبوب
کی اتنی رغبت و تمنا رکھتے تھے جو سب کو معلوم۔ اور ملک الموت بچا لے کا قصور بھی
کیا تھا، وہ تو خدا کی طرف سے قاصد تھے، پیام لے کر آئے تھے، اس سزا کے مستحق

نہ اگر واقعا ملک الموت قبل وفات جناب موسیٰ کھلم کھلا آتے ہوتے تو یہ کوئی ڈھکی چھپی بات
نہ ہوتی بچہ بچہ اس سے واقف ہوتا مگر افسوس کہ تمام محدثین مورخین اور اہل اخبار اس معاملہ میں قطعی
خاموش ہیں ابو ہریرہ کے سوا کسی نے بھی ملک الموت کے متعلق یہ بات نہیں بیان کی۔ قیامت آ
یہ کہ قصہ کہانی، من گھڑت فسانے بنانے والوں کو بھی یہ بات نہ سوجھی۔ انھوں نے اس طعزاد فسانے کو

یہ کہہ کر وہ فرار ہو گیا اور ابھی پورا وہی آدمہ صریح و سرک اندکی حرکت سے آئے
اور بس اتنا کہا کہ چلیے اللہ کی طرف سے بلا واسطہ کیا اولوالعزم پیغمبروں کے لیے
جائز ہے کہ وہ کروہین ملائکہ کی درگت بنائیں اور جب وہ خدا کے پیام اور ادامہ و نواہی
لے کر آئیں تو انھیں پکڑ کر ٹھونک دیں!! پناہ بخدا

ہم لوگ اصحاب رس، فرعون، ابوجہل اور انھیں جیسے لوگوں سے کیوں
بیزاری کرتے ہیں! صبح و شام ان پر لعنت بھیجتے ہیں اسی وجہ سے ناکہ ان لوگوں نے
انبیاءِ مسلمین کو اذیتیں پہنچائیں، مظالم کے پہاڑ ڈھائے تو پھر انھیں فرعون و
ابوجہل کے ایسے کام انبیاءِ مسلمین کے لیے کیونکر جائز ہو جائیں گے، خدا کی پناہ!
یہ تو بہت ہی بڑا بہتان ہے انبیاء پر، پھر یہ بھی معلوم ہے کہ تمام انسانوں کی قوت
بلکہ کل انسان و حیوان کی مجموعی طاقت بھی ملک الموت کی طاقت کے آگے کوئی
حقیقت نہیں رکھتی، لہذا جناب موسیٰ ملک الموت کو تھپڑ مارنے پر کیسے قادر ہو گئے
اور ملک الموت نے خاموشی سے تھپڑ کھا کیسے لیا جب ملک الموت قبض روح پر قدرت
رکھتے تھے تو انھوں نے موسیٰ کی روح قبض کر کے (کیونکہ خدا نے اسی کا حکم دے کر
انھیں بھیجا بھی تھا) اپنے کو مار کھانے سے بچایا کیوں نہیں اور فرشتہ کی ایسی آنکھ ہی
کب ہوتی ہے کہ وہ خاکی پتلے کے تھپڑ سے پھوٹ جائے۔

لطف بالا لطف یہ کہ نبی پر ملک الموت مفت میں پٹے بھی اور مفت میں
آنکھ بھی کھولی کیونکہ خداوند عالم نے ملک الموت کو اس کا حکم نہیں دیا کہ تم موسیٰ سے
اپنا بدلہ چکاؤ، قصاص لو۔ وہ موسیٰ جو صاحبِ توراۃ تھے جس میں صاف صاف یہ
حکم ہے کہ ان النفس بالنفس والعین بالعين والا لاف بالاف

۱۰ کلام مجید میں سورہ مائدہ کی پینتالیسویں آیت ہے۔ بعینہ ہی مضمون موجودہ نورات
کے سفر خروج باب ۲۱ فقرہ ۲۳ کا ہے۔

کا بدلہ آنکھ، ناک کا بدلہ ناک، کان کا بدلہ کان اور دانت کا بدلہ دانت۔ ظاہر ہے کہ توریت کے احکام جس طرح است موسیٰ کے لیے تھے اسی طرح موسیٰ کے لیے بھی، ملک الموت اپنی آنکھ کا قصاص موسیٰ سے باسانی لے سکتے تھے کہونکہ انھیں کی شریعت کا قانون تھا۔ مزید یہ کہ جناب موسیٰ کی اس حرکت پر خداوند عالم نے موسیٰ کو کچھ سرزنش بھی نہیں کی بلکہ اُن کی عزت اور بڑھائی کیونکہ اسی پتھر کے مارنے کے سبب انھیں اختیار دیا کہ چاہے موت قبول کرو یا ہزاروں برس دنیا میں ہو۔ یہ آخر بیل کے بالوں کو خصوصیت سے ذکر کرنے میں کون سی حکمت تھی۔

واللہ اس شخص ابو ہریرہ نے تو اپنے ہوا خواہوں پر اتنا بوجھ لادیا ہے جس کو وہ اٹھانے کی طاقت بھی نہیں رکھتے اور انھیں ایسی ایسی حدیثیں بیان کر کے ایسی مصیبت میں ڈالا ہے جنہیں اُن کی عقلیں کبھی برداشت ہی نہیں کر سکتیں خصوصاً اس حدیث میں اُن کا یہ فقرہ کہ ملک الموت موسیٰ کے قبل ظاہر بظاہر آئے تھے اور جناب موسیٰ کے مرنے کے بعد چوری چھپے آنے لگے۔ خدا کی پناہ ایسے مزخرفات و مہملات سے۔

⑧ پتھر کا جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگنا اور جناب موسیٰ کا اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو مادر زاد برہنہ دیکھنا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-

سکانت بنو اسرائیل یغسلون	بنو اسرائیل برہنہ نہایا کرتے اور ایک دوسرے
عراة ينظر بعضهم الى سواة	کی شرمگاہ دیکھا کرتے تھے مگر جناب موسیٰ ہمیشہ

بعض وکان موسیٰ یغتسل وحده
 فقالوا والله ما یمتع موسیٰ ان
 یغتسل معنا الا انه ادر
 (ای ذوفتق) قال فذهب
 مرة یغتسل فوضع ثوبه
 علی حجر فقر الحجر ثوبه
 فجمع موسیٰ باثره یقول !
 ثوبی حجر ! ثوبی حجر ! حتی
 نظر بنو اسرائیل الی سوءة
 موسیٰ فقالوا والله ما بموسیٰ
 من باس فقام الحجر بعد
 حتی نظر الیه فاخذ موسیٰ
 ثوبه فطفق بالحجر ضربا
 فوالله ان بالحجر ندبا
 ستة او سبعة له

تہا نہاتے، بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ کے
 تہا نہانے پر یہ بات کہی کہ موسیٰ ہم لوگوں کے ساتھ
 اس وجہ سے نہیں نہاتے کہ اُن کو فتق کا عارضہ
 ہے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک مرتبہ
 جناب موسیٰ نہانے گئے اور اپنے کپڑے اُتار کر
 ایک پتھر پر رکھ دیے وہ پتھر جناب موسیٰ کے
 کپڑے لے کر بھاگا جناب موسیٰ یہ کہتے ہوئے
 پتھر کے پیچھے دوڑے کہ پتھر! میرے کپڑے!
 پتھر! میرے کپڑے موسیٰ کے برہنہ دوڑنے پر
 بنی اسرائیل کو موقع مل گیا انھوں نے موسیٰ
 کی شرمگاہ دیکھ لی، کہنے لگے خدا کی قسم موسیٰ
 میں تو کوئی عیب نہیں، تھوڑی دور جا کر پتھر
 رک گیا، جناب موسیٰ نے لپک کر پتھر سے
 اپنے کپڑے اٹھالیے اور اس پتھر کو مارنا شروع
 کیا، خدا کی قسم اس پتھر پر جناب موسیٰ کی مار کی
 وجہ سے ۶ یا ۷ نشان پڑ گئے۔

صحیح بخاری صحیح مسلم میں انھیں ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت ہے کہ یہ پتھر والا
 واقعہ وہی ہے جس کی طرف خداوند عالم نے کلام مجید میں اشارہ فرمایا ہے :-
 یا ایہا الذین آمنوا لا تکلونوا کالذین اذوا موسیٰ فبرأہ الله مما

۱۷ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱۵ باب فضائل موسیٰ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۶۲ ج ۲ ص ۱۶۲ باب من
 اغتسل برأۃ - کتاب غسل - منہ احمد جلد ۲ ص ۳۱۵

قالوا وکان عند اللہ وجیہا اے ایمان لانے والوں لوگوں کی طرح نہ بنو جنہوں نے موسیٰ کو تکلیف پہنچائی مگر خداوند عالم نے موسیٰ کو تکلیف سے محفوظ رکھا اور وہ خدا کے نزدیک بڑے معزز تھے۔

اس حدیث میں جو ناممکن اور بعید از عقل باتیں ہیں وہ آپ کی نظروں سے مخفی نہ ہوں گی، یہ بیان کرنا کہ جناب موسیٰ اپنی قوم والوں کے سامنے مادر زاد برہنہ ہو گئے، کیونکہ جائز ہو سکتا ہے؟ عریانی اور وہ بھی بھرے مجمع میں عریانی کے بعد جناب موسیٰ کی عزت و منزلت کیا باقی رہ جاتی ہے، خصوصاً جب قوم والوں نے دیکھا ہوگا کہ جناب موسیٰ پتھر کو پکارتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑے جا رہے ہیں پتھر میرے کپڑے، پتھر میرے کپڑے، حالانکہ پتھر بے جان، بے حس نہ دیکھ سکتا تھا، نہ سن سکتا تھا، پھر جب پتھر رک گیا تو جناب موسیٰ لوگوں کی نظروں کے سامنے برہنہ کھڑے ہو گئے اور لگے اس پتھر کو مارنے جیسے کوئی دیوانہ، سُٹری، سودائی شخص ہو بھلا کسی کی سمجھ میں بھی یہ بات آ سکتی ہے؟ پھر اگر یہ صحیح بھی ہو کہ پتھر واقعاً جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگتا تھا تو پتھر جان تو رکھتا نہیں وہ تو بہر حال پتھر تھا یہ بات یقیناً خدا کے حکم سے ہوئی ہوگی، خدا ہی نے اس پتھر کو کپڑے لے بھاگنے کا حکم دیا ہوگا خدا کے حکم و مشیت پر جناب موسیٰ کا بگڑنا کیسا کہ لگے اسے ٹھونکنے وہ تو حکم الہی سے مجبور ہو کر کپڑے لے بھاگتا تھا اس غریب کی کیا خطا تھی؟ پھر پتھر کو مارنے سے پتھر کا بگڑا کیا؟ اس زد و کوب سے اسے کیا تکلیف ہوئی؟ پھر اگر مان بھی لیا جائے کہ پتھر جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگتا تھا تو جناب موسیٰ کے لیے کب جائز تھا کہ وہ لوگوں کے سامنے ننگے آجائیں؟ اور ذلت و رسوائی مول لیں۔ جناب موسیٰ کے لیے یہ بھی تو ممکن تھا کہ وہ پانی ہی میں ٹھہرے رہتے یہاں تک کہ کوئی کپڑے لا کر دے دیتا یا اور کسی طرح اپنی شرمگاہ چھپا کر پانی سے نکلنے

مزید براں پتھر کا کپڑے لے بھاگنا معجزہ ہی تو تھا؟ اور معجزہ ہر وقت تو پیش آتا نہیں جب ضرورت ہوتی ہے تو معجزہ کا ظور ہوتا ہے، جب مخالف نبی کو جھٹلاتا ہے، نبوت سے انکار کرتا ہے؟ نبوت کا ثبوت مانگتا ہے اس وقت معجزہ ظاہر ہوتا ہے کہ دیکھو اگر تم ہمارے دعوائے رسالت کو جھوٹا سمجھتے ہو تو ہم اپنے دعوائے نبوت اور اپنی صداقت ثبوت میں یہ خارق عادت انہونی بات کر دکھاتے ہیں جس طرح ہمارے پیغمبر کے لیے مکہ معظمہ میں ایک درخت چل پڑا تھا مشرکین مکہ نے کہا تھا کہ اگر آپ سچے نبی ہیں تو اس درخت سے کہیے کہ وہ اپنی جگہ سے آپ کے پاس آجائے اور خداوند عالم نے پیغمبر کی تصدیق کے لیے اس درخت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیا اور یہ ظاہر و واضح ہے کہ جناب نبی کے ہنار کے وقت نہ تو کوئی ثبوت نبوت کا طالب تھا اور نہ معجزہ کے ظور کی ضرورت تھی، لہذا خواہ مخواہ معجزہ کیسے ظور میں آگیا اور وہ بھی ایسا معجزہ کہ اس سے نبی کی نبوت کا ثبوت، نبی کی عظمت و جلالت کا اظہار تو درکنار اُٹے نبی کی فصاحت اور ربوائی تھی کہ ننگے مادر زاد پاگلوں کی طرح ددڑتے ہوئے بھرے مجمع کے سامنے آگئے کہ جو بھی دیکھے یا سنے مذاق اُڑانے لگے۔

اگر یہ کہا جائے کہ پتھر اس لیے کپڑے لے بھاگتا کہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ جناب موسیٰ کو فتق کا عارضہ نہیں ہے تو یہ کوئی ایسی خاص بات نہ تھی جس کی وجہ سے یہ جائز و مباح ہو جائے کہ موسیٰ لوگوں کے سامنے ننگے ددڑنے لگیں اور نہ کوئی ایسی اہم بات تھی کہ اس کے لیے معجزہ دکھانا ضروری ہو جائے اور بھی تو بہت سی صورتیں تھیں جن سے بنی اسرائیل معلوم کر سکتے تھے کہ موسیٰ کو یہ مرض ہے یا نہیں؟ جناب موسیٰ کی بیویوں کو تو یہ بات معلوم رہی ہوگی رُن سے بوجھا جاسکتا تھا وہ بتا سکتی تھیں

الرحمہما ان بھی لیں کہ جناب موسیٰ کو یہ عارضہ تھا تو اس میں خرابی کیا تھی۔ ایسا ہونا کون سا عیب تھا، جناب شعیب بینائی سے محروم ہو گئے تھے جناب ایوب کو جسمانی بیماریاں لاحق ہوئیں، بہت سے انبیاء مرض میں مرے۔ ایسی معمولی معمولی بیماریوں سے انبیاء کا محفوظ ہونا کوئی ضروری نہیں خصوصاً ایسی بیماری جو لوگوں کی نظروں سے مخفی بھی رہے جیسے فتق کا عارضہ۔ ہاں انبیاء میں ایسے عیوب امراض جس سے اُن کے درجہ و منزلت میں فرق آجائے یا ان کی مردانگی پر دھبہ لگے یا لوگوں کی نفرت و بیزاری کا سبب ہو یا عوام الناس کو ہنسی اڑانے کا موقع ہاتھ آئے البتہ ہونے ناممکن ہیں اور فتق اس قسم کی بیماری نہیں۔

مزید براں یہ قول کہ بنی اسرائیل جناب موسیٰ کے متعلق یہ گمان کرتے تھے کہ آپ کو فتق کا عارضہ ہے صرف ابو ہریرہ ہی سے منقول ہے اور کسی نے بھی یہ بات نہیں بتائی۔

رہ گیا ابو ہریرہ کا یہ کہنا کہ جناب موسیٰ کے اسی واقعہ کی طرف خداوند عالم نے اس آیت مبارکہ یا ایہا الذین امنوا الخ میں اشارہ کیا ہے تو یہ بھی قطعی غلط ہے اس آیت سے اشارہ دوسری ہی بات کی طرف ہے نہ کہ اس قصہ عریانی کی طرف، چنانچہ امیر المومنینؑ اور ابن عباس سے مروی ہے کہ بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ پر الزام رکھا تھا کہ انھوں نے ہارون کو قتل کر ڈالا، اسی کی طرف اس آیت میں اشارت ہے اشارہ کیا ہے جُبَّتْ اُنْیٰ نے اسی کو صحیح سمجھا ہے۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس آیت میں قارون کی اس حرکت کی طرف اشارہ ہے جو اس نے ایک بدکار عورت کو آمادہ کیا تھا کہ جناب موسیٰ پر یہ الزام لگائے کہ انھوں نے میرے ساتھ بدکاری کی ہے مگر خداوند عالم نے جناب موسیٰ کو اس ہمت سے محفوظ رکھا اور اس سے سچ بات کہلا دی۔ اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اذوا ہے انھوں نے اذیت دی ہے مطلب یہ ہے کہ معجزات و

آیات کو دیکھنے کے بعد بھی بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ کو جادوگر، جھوٹا اور دیوانہ
 کہا۔ سب سے زیادہ تعجب تو بخاری و مسلم پر ہے جنہوں نے اس حدیث کی
 روایت کی اور اپنے صحیحین میں اسے اور اس سے پہلی والی حدیث کو جناب موسیٰ
 کے فضائل کے ضمن میں درج کیا۔ سمجھ میں آتا کہ بھلا ملائکہ مقربین کو ٹھونکنے
 ان کی آنکھ پھوڑ دینے، اپنی شرک گاہ عریان کرنے میں کون سی فضیلت مخفی تھی
 کون سی عظمت ظاہر ہو گئی ان حرکتوں سے؟ ان ہملات و رکیک باتوں میں کون سا
 ایسا وزن تھا جس کی وجہ سے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں درج کرنے کے قابل
 سمجھی گئیں، جناب موسیٰ کلیم خدا ان ہملات و مفرخفات باتوں سے بہت
 ارفع و اعلیٰ تھے۔

⑨ لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ
 اور عیسیٰ کی پناہ ڈھونڈھنا ان کی شفاعت و سفارش کی توقع
 میں مگر ان حضرات کا خود اپنے بارے میں غلطانہ پیمانہ

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے یہ طویل حدیث منجملہ ان کی
 طول طویل حدیثوں کے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں :-

يجمع الله الناس الاولين منهم	خداوند عالم بروز قیامت اکٹھے اور پچھلے تمام
والاخرين يوم القيامة في سعيد	لوگوں کو اکٹھا کرے گا، آفتاب سروں کے
واحد لسمعهم الداعي، وينفذهم	نزدیک آجائے گا اور اندوہ و تکلیف ناقابل
البصر، وتدنو الشمس فيبلغ	برداشت ہو جائے گی، اس وقت لوگ آپس میں
الناس من الغم والكدر	کد و غم و اندوہ و تکلیف

مَا لَا يُطِيعُونَ وَلَا يُحْمَلُونَ؟ فَيَقُولُ
 النَّاسُ أَأَلَّا تَرُونَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ
 أَأَلَّا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى
 رَبِّكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ
 عَلَيْكُمْ يَا أَدَمُ فَيَا تَوْنُ أَدَمُ فَيَقُولُونَ
 لَهُ: أَنْتَ، ابْنُ الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ
 بَسِيدَةً وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ
 وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ
 أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَأَلَّا تَرَى
 مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَأَلَّا تَرَى مَا قَدْ
 بَلَغْنَا؟ فَيَقُولُ أَدَمُ! أَنْ
 رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا
 لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ! وَلَنْ
 يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ! وَانْهَ
 نَحَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتَهُ
 نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي!!! إِذْ هَبُوا
 إِلَى غَيْرِي إِذْ هَبُوا إِلَى نُوحٍ
 (قَالَ) فَيَا تَوْنُ نُوحًا (عَلَيْهِ السَّلَامُ)
 فَيَقُولُونَ! يَا نُوحُ إِنَّكَ أَنْتَ
 أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ
 وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ

دیکھتے نہیں، اسی ایسے پر اپنی نظر نہیں دلاتے
 جو پروردگار سے تمہاری سفارش کرتے۔ اس پر
 بعض لوگ بعض سے کہیں گے جناب آدم کے
 پاس چلنا چاہیے، وہ لوگ آدم کے پاس
 آئیں گے اور ان سے کہیں گے، آپ ابوالبشر
 ہیں، خداوند عالم نے آپ کو اپنے دستِ خاص سے
 پیدا کیا ہے اور اپنی روح آپ میں پھونکی اور
 ملائکہ کو آپ کے سجدہ کا حکم دیا تھا، آپ اپنے
 پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیں۔ آپ
 دیکھتے نہیں کہ ہم کس حال میں ہیں؟ آپ ہماری
 مصیبت پر نظر نہیں کرتے؟ اس پر جناب آدم
 فرمائیں گے آج کے دن میرا پروردگار ایسا
 غضب ناک ہوا ہے جیسا آج سے پہلے کبھی
 غضب ناک نہیں ہوا اور نہ بعد میں ہوگا۔ خداوند عالم
 نے مجھے درخت کے پاس جانے سے منع کیا تھا
 مگر میں نے خدا کی نافرمانی کی، مجھے اپنی جان کے
 خود ہی لالے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس
 جاؤ۔ نوح سے ملو۔ اس پر وہ لوگ جناب نوح
 کے پاس آئیں گے اور کہیں گے! حضرت! آپ
 پہلے نبی مرسل ہیں جو باشندگانِ ارض پر
 مبعوث ہوئے خداوند عالم نے آپ کا

رَبِّكَ الْاَتْرَى اِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟
 فَيَقُولُ : اِنَّ رَبِّى قَدْ غَضِبَ
 الْيَوْمَ غَضِبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ
 مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ
 وَانْه قَدْ كَانَتْ لى دَعْوَةٌ
 دَعَوْتَهَا عَلَى قَوْمِى نَفْسِى نَفْسِى
 نَفْسِى !!! اَذْهَبُوا اِلَى غَيْرِى
 اَذْهَبُوا اِلَى اِبْرَاهِيْمَ (قَال) :
 فَيَا تَوْنُ اِبْرَاهِيْمَ فَيَقُولُوْنَ !
 يَا اِبْرَاهِيْمَ اَنْتَ نَبِىُّ اللّٰهِ وَ
 خَلِيْلُهُ مِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ
 اَشْفَعْ لَنَا اِلَى رَبِّكَ الْاَتْرَى
 اِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ !
 اِنَّ رَبِّى قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا
 لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ
 يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ! وَ اِنِّى
 قَدْ كُنْتُ كَذِبًا ثَلَاثَ
 كَذِبَاتٍ ، نَفْسِى نَفْسِى نَفْسِى !!!
 اَذْهَبُوا اِلَى غَيْرِى اَذْهَبُوا اِلَى
 مُوسَى (قَالَ) فَيَا تَوْنُ مُوسَى

سکر لے کر رہا ہے اپنی پروردگار
 سے ہماری سفارش کیجیے آپ ہماری مصیبت نہیں
 دیکھتے ؟ جناب نوح فرمائیں گے کہ آج میرا بڑا دکھا
 اتنا غضبناک ہے جتنا کبھی غضبناک نہیں ہوا
 نہ کبھی ہوگا مجھ سے خود ایک خطا ہو چکی ہے کہ
 میں نے اپنے قوم والوں پر بد دعا کی تھی ، اس خطا
 کی وجہ سے مجھے اپنی ہی پڑی ہے تم لوگ کسی
 اور کے پاس جاؤ ، ابراہیم سے ملو ! وہ لوگ
 جناب ابراہیم کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
 جناب ابراہیم ! آپ خدا کے نبی اور اس کے خلیل
 ہیں اپنے پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیے ،
 آپ ہمارا بڑا حال دیکھتے نہیں ؟ اس پر جناب ابراہیم
 فرمائیں گے کہ میرا پروردگار آج اتنا غضبناک ہے
 جتنا کبھی غضبناک نہ ہوا ہے نہ ہوگا ۔ میں نے
 تین بار جھوٹ بولا تھا جس کی وجہ سے خود مجھے
 اپنی جان کے لالے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس
 جاؤ ، موسیٰ کے پاس جاؤ ۔ وہ لوگ جناب موسیٰ کے
 پاس آئیں گے اور کہیں گے اے ہوسا آپ
 خدا کے پیغمبر ہیں خداوند عالم نے آپ کو پیغمبری پر
 فائز کر کے اور شرف ہمکلامی عنایت فرما کر سب پر
 فضیلت بخشی ۔ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش

يَسْأَلُونَكَ يَا سُوْسَىٰ اَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
 فَضَلَّكَ اللّٰهُ بِرَسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ
 عَلٰى النَّاسِ اَشْفَعَ لَنَا لِي رُبَّكَ
 الْاَتْرَىٰ اِلٰى مَا نَحْنُ فِيْهِ ؟ فَيَقُوْلُ اِنْ
 رَبِّىْ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا لَّمْ
 يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ! وَلَنْ يَغْضَبَ
 بَعْدَهُ مِثْلَهُ ! وَاِنِّىْ قَدْ قَتَلْتُ نَفْسًا
 لَّمْ اَوْ مَرِيْقَتْلَهَا ! نَفْسِيْ نَفْسِيْ نَفْسِيْ !!!
 اَذْهَبُوْا اِلٰى غَيْرِىْ اَذْهَبُوْا اِلٰى عِيسَى
 (عَلَيْهِ السَّلَامُ) (قَالَ) : فَيَا تَوْنَ
 عِيسَى فَيَقُوْلُوْنَ يَا عِيسَى اَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
 وَكَلِمَتُهُ الَّتِى الْقَاهَا اِلٰى مَرْيَمَ وَرُوْحُ مَنْه
 وَكَلِمَتِ النَّاسِ فِى الْمَهْدِ صَبِيًا اَشْفَعَ
 لَنَا اِلٰى رَبِّكَ الْاَتْرَىٰ اِلٰى مَا نَحْنُ فِيْهِ ؟
 (قَالَ) فَيَقُوْلُ عِيسَى اِنْ رَبِّىْ قَدْ
 غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا لَّمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ
 مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ !
 وَلَمْ يَذْكُرْ ذُنْبًا نَفْسِيْ نَفْسِيْ نَفْسِيْ !!!
 اَذْهَبُوْا اِلٰى مُحَمَّدٍ (قَالَ) فَيَا تَوْنَ مُحَمَّدٍ
 فَيَقُوْلُوْنَ يَا مُحَمَّدُ اَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَ
 خَاتَمُ الْاَنْبِيَاءِ وَقَدْ غَفَرَ اللّٰهُ لَكَ

جیسے کہ دیکھیے ہمارے حال ہو رہا ہے جناب میری
 فرمائیں گے کہ ہمارا پروردگار آج اتنا غضبناک ہے
 جتنا کبھی غضبناک نہ ہوا ہوگا، میں نے بھی
 ایک شخص کو جان سے مار ڈالا تھا اس کے خیال سے
 میں خود اپنے باپ سے مر رہا ہوں کہ میرا کیا انجام
 ہوگا، تم لوگ اور کسی سے ملو، عیسیٰ کے پاس جاؤ
 وہ لوگ جناب عیسیٰ کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
 حضور آپ خدا کے رسول اور خدا کے وہ کلمہ ہیں
 جسے خداوند عالم نے مریم کی طرف القا کیا، آپ
 خدا کی روح ہیں اپنے لوگوں سے شیرخوار ہی کے زمانہ
 میں بات کی تھی، آپ اپنے پروردگار سے ہماری
 سفارش کیجیے۔ آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ہم کس
 حال میں ہیں۔ اس پر جناب عیسیٰ فرمائیں گے کہ
 آج کے دن ہمارا پروردگار اتنا غضبناک ہے جتنا
 کبھی غضبناک نہیں ہوا، مجھے خود ہی اپنی جان
 کی پڑی ہے (انہوں نے اپنا کوئی گناہ نہیں
 ذکر کیا) تم لوگ محمد مصطفیٰ کے پاس جاؤ وہ
 لوگ پیغمبر خدا کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
 یا محمد آپ خدا کے رسول ہیں اور خاتم النبیین
 ہیں خداوند عالم نے آپ کے اگلے پچھلے تمام گناہ
 معاف کر دیے ہیں آپ اپنے پروردگار سے ہماری

لنا الى ربك، الا ترون الى ما نحن فيه؟
 قال ابو هيركاه قال رسول الله
 فانطلق فاتي تحت العرش فاقع
 ساجد الرب عز وجل ثم يفتح الله
 علي من محامده وحسن الثناء
 عليه شيئا لم يفتح على احد
 قبل ثم يقال يا محمد ارفع
 راسك سل تعطه واشفع تشفع
 فارفع راسي فاقول امتي
 يا رب امتي يا رب فيقال يا
 محمد ادخل من امتك
 من لا حساب عليهم من الباب
 الا يمين من ابواب الجنة
 وهم شركاء الناس فيما
 سوى ذلك من الابواب

کیا حال ہو رہا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے
 ارشاد فرمایا "اپس میں روانہ ہوں گا اور عرش کے
 نیچے پہنچوں گا وہاں پہنچ کر میں اپنے پروردگار کے
 سجدے میں گر پڑوں گا، پھر خداوند عالم اپنے ایسے
 اوصاف و محامد کا انکشاف مجھ پر فرمائے گا اور
 اتنی حمد و اور حسین تر مدح و ثناء اُسی میری
 زبان سے ادا ہوگی جیسی آج تک کسی نبی، پیغمبر نے
 نہ کی ہوگی پھر کہا جائے گا اے محمد اپنا سر اٹھاؤ
 جو مانگو وہ پاؤ گے اور جس کی بھی سفارش کر دو وہ
 مقبول ہوگی۔ اس وقت میں اپنا سر اٹھاؤں گا
 اور کہوں گا میری امت، میری امت، اے
 میرے پروردگار۔ اس وقت کہا جائے گا اے محمد
 جنت کے دروازہ "ایمن" نامی سے اپنی امت
 بے حساب لوگوں کو لے جاؤ یہ دروازہ صرف
 تمہاری امت کے لوگوں کے لیے مخصوص ہے
 اس دروازے کے علاوہ اور جتنے دروازے
 جنت کے ہیں ان سے بھی داخل جنت ہونے میں
 تمہاری امت والے دوسری امت کے جنتی
 لوگوں کے برابر کے حصہ دار ہیں۔

ابو ہریرہؓ کی اس حدیث میں اذوالعزم انبیاء و مرسلین اور حسب بندگان الہی کی
 جتنی توہین و تذلیل کی گئی ہے وہ پوشیدہ نہیں، کہاں تو انبیاءؑ ماسبق کی شہاد
 صفت، مدح و تائش میں پیغمبر کے وہ گراں قدر ارشادات کہ جن پر نظر کر کے ہمیت و
 جلال سے سینے بھر جائیں اور ان کی بلند سی منزلت دیکھ کر پیشانیاں ٹھکے پر مجبور ہوں
 آپؐ نے انبیاءؑ سلف کا ایسا تعارف کرایا جس سے ہمیشہ نسل انسانی کے کان آشنا
 نہ ہو سکتے اور کہاں انبیاءؑ کرام کی یہ داستان رسوائی پیغمبر خدا ہی کی زبانی؟ ابو ہریرہؓ
 کی یہ نمل در یک حدیث پیغمبر خدا کے ارشادات سے کسی قسم کی مناسبت ہی نہیں
 رکھتی، رات اور دن کا فرق ہے اس حدیث میں اور اقوال پیغمبر میں جو انبیاءؑ کرام
 کے متعلق آپؐ نے واقعاً فرمائے ہیں، خدا کی پناہ اس سے کہ انبیاءؑ کرام کی طرف
 ایسی باتیں منسوب کی جائیں جیسی اس حدیث میں ابو ہریرہؓ نے اُن کی طرف منسوب
 کی ہیں، نہ تو جناب آدمؑ کسی امر حرام کے مرتکب ہوئے نہ انھوں نے خداوند عالم کی
 کوئی ایسی نافرمانی کی جو سبب غضب الہی ہو حاشا وکلاً اہل ایمان اس کا تصور بھی
 نہیں کر سکتے، خداوند عالم نے انھیں درخت سے جو روکا تھا تو بطور ہی تنزیہی دکھا۔
 اسی طرح جناب نوحؑ نے اگر کافروں پر بددعا بھی فرمائی تو خوشنودی الہی ہی
 کے لیے، جناب ابراہیمؑ کو جھوٹ بولنے بلکہ کسی ایسے قول و فعل سے جو ناراضی الہی کا
 موجب ہو یا حکمت کے مخالف ہو دور کا بھی واسطہ نہیں، جناب موسیٰؑ معاذ اللہ کسی
 ایسے کو قتل کر سکتے تھے؟ جس کے قتل پر خداوند عالم غضبناک ہوتا قتل کا مرتکب تو
 وہ ہو سکتا ہے جو نہ تو عند اللہ کوئی وقعت رکھتا ہو نہ ارباب عقل کی نظروں میں اس کا
 کوئی وزن ہو، خداوند عالم ان انبیاءؑ کرام کے ساتھ تو بہتر سے بہتر ہی سلوک
 فرمائے گا جیسا کہ خود ارشاد الہی ہے ہل جزاء الاحسان الا الاحسان نیکی کا بدلہ
 نیکی ہی ہو سکتا ہے۔

یہ انبیاء کرام بند و بر رہیں اس سے کہ اپنے پروردگار کے متعلق یہ وہم و گمان
کرتے کہ وہ ان پر ایسا غضب ناک ہوگا جتنا کبھی نہ غضب ناک ہوا تھا نہ کبھی آئندہ
غضب ناک ہوگا اور پیغمبر خدا حضرت محمد مصطفیٰ بھی ان انبیاء کرام کے متعلق وہی باتیں
زبان پر لا سکتے ہیں جو ان کے شایان شان ہوں۔

پھر قابل غور یہ ہے کہ اہل محشر کے لیے ممکن کیونکر ہوگا کہ وہ باہمی صلاح و مشورہ
کریں وہ تو اس عالم میں ہوں گے تذاہل کل مرضعة عما رضعت و تضع
کل ذات حمل حملها و تری الناس سکاری و ماہم بسکاری و لکن
عذاب اللہ شدید، یوم یفر المرء من اخیہ و امہ و ابیہ و صاحبہ
و بینه لکل امرء منهم یومئذ شان یغنیہ کہ دودھ پلانے والی ماں کو
اپنے دودھ پیتے بچے کی بھی خبر نہ ہوگی اور حاملہ عورت اپنا حمل گرا دے گی، تم لوگوں کو
دیکھو گے کہ جیسے وہ نشہ میں مست ہیں مگر وہ حقیقتاً مست نہ ہوں گے بلکہ وہ خدا کا
انتہائی عذاب ہوگا۔ جس دن کہ انسان اپنے بھائی سے، ماں باپ سے، بیوی
بچوں سے دُور بھاگے گا ہر شخص اپنی ہی مصیبت میں گرفتار ہوگا اور کسی طرف سر
اٹھانے کی فرصت ہی نہ ہوگی۔

پھر وہ اہل محشر اس گھڑی انبیاء کرام تک پہنچنے کیسے پائیں گے، انبیاء
تو اس دن اعراف میں ہوں گے، کیا یہ ممکن ہے کہ زمین کے رہنے والے آسمان پر
پہنچ جائیں، اور کیوں نہیں اہل محشر ابتداء ہی سے پیغمبر خدا کا دامن پکڑ لیں گے؟
اور ان کے پاس جانے کی ضرورت ہی کیا ہوگی؟ شروع سے حضرت محمد مصطفیٰ
رحمۃ للعالمین کا توسل کرتے کہ اس دن آپ کی عظمت و منزلت سب سے بلند و بالا
ہوگی، آپ کے ایسا عزم و شرف کسی کو اس دن نصیب نہ ہوگا، آپ کی حبلہ سفا ریشیں
منظور ہوں گی۔ کوئی شخص بروز قیامت آپ کے درجہ سے بے خبر ہوگا بھی نہیں،

کیوں نہیں آدم، ابراہیم و موسیٰ شروع ہی سے اہل محشر کو ہدایت کریں گے کہ تم لوگ محمد مصطفیٰ کے پاس جاؤ۔ ان بیچاروں کو پہلے ہی سے یہ انبیائے کرام حضرت محمد مصطفیٰ کا پتہ دے دینے جو اس حشر کے دن بہت سے امور کے مالک و مختار ہوں گے۔ کیا یہ انبیائے کرام پیغمبر کے اس درجہ و منزلت اور مقام محمود سے تاواقت ہوں گے جو بروز قیامت انہیں حاصل ہوگا یا تباہ حال فریادی مومنین کو ستانا، دربار کی ٹھوکریں کھلانا زیادہ اچھا معلوم ہوگا۔

ہم ابو ہریرہ سے یہ بھی پوچھ سکتے ہیں کہ وہ سب غریب ہمارے پیغمبر کی امت سے ہوں گے یا کسی اور نبی کی امت سے۔ اگر پیغمبر ہی کی امت سے ہوں گے تو انہیں آدم، نوح، ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کے پاس جانے کی کیا ضرورت ہوگی کیوں نہیں وہ اپنے پیغمبر ہی کے پاس فریاد لے کر آئیں گے اور اگر وہ کسی اور نبی کی امت سے ہوں گے تو پیغمبر جو رحمتہ للعالمین تھے اپنی امت والوں ہی کی خاص کرمفارش کیوں کریں گے۔ ہمارے پیغمبر کو خداوند عالم نے مجسمہ رحمت بنایا ہے، قیامت کے دن انہیں شفاعت کا حق بخشا ہے، طبعی طور پر چاہیے تو یہ کہ پیغمبر فریادیوں کی التجا رائگاں نہ جانے دیں نہ ان کی تٹاؤں پر پانی پھیریں بلکہ جس طرح اپنی امت والوں کی سفارش کریں اسی طرح جو بھی آپ کے پاس شفاعت کی درخواست لے کر پہنچے اسے محروم نہ کریں کہ آپ ہر امیدوار کی امید گاہ اور ہر خائف ہراساں کے لیے جائے پناہ ہیں۔

انبیاء کا شک کرنا

(۱۰)

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے

ارشاد فرمایا:-

قال من احق بالشك من ابراهيم خليل الله في نسبت شك کرنے کے

ابراہیم اذ قال رب ارنی کیف
تحيي الموتی قال اولم تؤمن
قال بلی ولكن لیطمئن قلبی
ویرحمہ اللہ لوطا لقد کان
یاوی الی سراکن شدیدا ولولبت
فی السجن طول ما لبث یوسف
لا حبت الداعی

زیادہ حق دار ہیں ابراہیم نے کہا رب ارنی
کیف تحیی الموتی الخ پروردگار مجھے دکھا دے
کہ تو مردوں کو کیونکر زندہ کرتا ہے خداوند عالم نے
فرمایا کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے۔ ابراہیم نے
کہا ایمان تو رکھتا ہوں لیکن میرے دل کو طمینان
ہو جائے۔ اور خدا رحم کرے لوط پر انھوں نے
مضبوط ٹھکانے کی تسکین تھی اور اگر یوسف کی
طرح اتنی طولانی مدت میں قید خانہ میں رہتا تو
بلانے والے کے بلانے پر آجاتا۔

یہ حدیث کئی وجہوں سے مہمل و غلط ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خلیل اللہ جناب ابراہیم
(قدرت الہی میں) شک رکھتے تھے حالانکہ ابراہیم وہ ہیں جن کے متعلق ارشاد الہی
ہے وکذالک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض ولیکون
من الموقنین۔

اوپر ایقان و یقین علم کا سب سے بڑا درجہ ہے یہ ظاہر ہے کہ جو شخص کسی چیز کا
یقین کامل رکھتا ہو وہی اس چیز میں شک کرنے والا نہیں ہو سکتا، اور معمولی سے
معمولی عقل اس بات کا تصور تک نہیں کر سکتی کہ کسی نبی نے بھی کبھی کوئی شک کیا ہو
کوئی مسلمان بھی کسی نبی کے متعلق یہ نہیں خیال کر سکتا کہ وہ ڈھل بل یقین رہے ہوں۔
وہ گیا ارشاد الہی واذ قال الخ جب ابراہیم نے کہا پروردگار مجھے دکھا دے کہ
تو مردوں کو کیونکر زندہ کرتا ہے۔ تو اس کا یہ مطلب نہ تھا کہ جناب ابراہیم قدرت خدا
میں شک رکھتے تھے بلکہ مقصد یہ تھا کہ زندہ کرنے کی کیفیت دیکھنے کے خواہشمند تھے

وہ منظر وہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے ایک بے جان حیات کا لباس پہن لیتا ہے اور منظر
 دیکھنے کی خواہش اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب یہ یقین پہلے سے ہو کہ خداوند عالم زندہ
 کرنے پر قادر ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں عرض کروں کہ کیسے اور کیونکر کا سوال اسی
 چیز کے متعلق کیا جاتا ہے جو چیز موجود ہو اور پوچھنے والے کو بھی اس کا موجود ہونا پہلے
 سے معلوم ہو اور جس سے پوچھا جائے اسے بھی جیسے زید کیسا ہے یعنی تندرست ہے
 کہ بیمار ہے یا زید نے یہ کام کیسا کیا اچھا یا بُرا؟ یا یہ بات کیونکر ہوگی کیسے ہوگی یعنی
 ہماری مرضی کے مطابق یا ہماری خواہش کے خلاف۔ اسی طرح جناب ابراہیم کا سوال
 سب ارنی کیف تخیی الموتی خداوند انجھے دکھا دے کہ تو مُرے کو کیونکر زندہ کرتا
 ہے کا مطلب بھی یہی ہے۔ جناب ابراہیم یہ علم و یقین رکھتے تھے کہ خداوند عالم مردہ کو
 زندہ کرتا ہے مگر اس کیفیت اور منظر کو دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے مردہ زندہ ہوگا؟
 لیکن چونکہ جناب ابراہیم کے اتنا پوچھنے اور صرف منظر دیکھنے کی خواہش سے بھی کسی
 نادان و نادان منزلت ابراہیمی کے دل میں یہ کھٹک پیدا ہو سکتی تھی کہ معاذ اللہ
 جناب ابراہیم قدرت خدا میں شک رکھتے تھے لہذا خداوند عالم نے مدعاے جناب ابراہیم
 کی وضاحت کر کے اس شک کی گنجائش ہی ختم کر دی ارشاد ہوا اولہ تو من
 اے ابراہیم کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے؟ جناب ابراہیم نے کہا بلی ضرور ایمان
 رکھتا ہوں مجھے تیری قدرت پر ایمان کامل ہے میں نے تو یہ سوال اس لیے کیا ہے
 کہ میرے دل کی اُکھن دور ہو جائے۔ میں تو وہ منظر دیکھنا چاہتا ہوں کہ مرنے،
 قبر میں اجزاء کے منتشر ہونے، خاک کے ذروں میں جسم کے ذرے مل جانے،
 خشکی و تری میں تتر بتر ہو جانے کے بعد کیسے کیسے وہ اجزا سٹتے ہیں کیسے اُن سے
 جسم بنتا ہے اور پھر کیسے جسم میں جان پڑتی ہے اور وہ بعینہ وہی ہو جاتا ہے جو
 اپنی زندگی میں تھا۔

جناب ابراہیم کا دل اس میں اسی سطر دیکھتے ہوئے یہ بے چین تھا
اسی وجہ سے آپ نے فرمایا تھا لیطمئن قلبی تاکہ میرے دل کو قرار آجائے اس
منظر کو دیکھ کر آتش شوق ٹھنڈی ہو آئیے مبارکہ سے حقیقتاً یہی مقصود ہے اور شک کی
نسبت دینا جناب ابراہیم ایسے خلیل خدا کی طرف کھلی ہوئی گمراہی ہے۔

دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ سخن
اولیٰ بالشک من ابراہیم ہم ابراہیم سے زیادہ حقدار ہیں شک کرنے کے
اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ پیغمبر خدا اور جملہ انبیاء و مرسلین شک و شبہ رکھتے تھے
اور سب کے سب ابراہیم سے زیادہ حق رکھتے تھے شک کرنے کا کیونکہ آپ نے سخن
کی لفظ فرمائی یعنی ہم سب انبیاء و مرسلین۔

اگر مان بھی لیا جائے کہ سخن سے مراد پیغمبر نے انبیاء و مرسلین کو نہیں لیا
تب بھی کم سے کم ہمارے پیغمبر تو یقیناً مراد ہوں گے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت محمد مصطفیٰ
جناب ابراہیم سے زیادہ حقدار تھے شک کرنے کے اور یہ پیغمبر پر بہتان عظیم ہے، یہ بات
بالاتفاق باطل ہے، عقلاً و نقلاً ہر حیثیت سے پیغمبر سے شک کا وقوع قطعی ناممکن ہے۔
سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر پیغمبر خدا جناب ابراہیم سے شک کرنے کے زیادہ حقدار

کیسے ہوں گے جبکہ خداوند عالم نے ہمارے پیغمبر کو وہ فضائل و کمالات وہ درجہ علم و
یقین مرحمت فرمایا ہے جو نہ تو جناب ابراہیم کو میسر ہوا نہ انبیاء و مرسلین کو نہ ملائکہ مقربین کو
وہی پیغمبر حضرت امیر المومنین جو شہر علم پیغمبر کا دروازہ تھے اور آپ کے لیے ایسے تھے
جیسے ہارون موسیٰ کے لیے سو اس کے کہ امیر المومنین نبی نہ تھے وہ تو اپنے متعلق فرماتے
ہیں لو کشف الغطاء لما ازدت یقیناً اگر آسمانی پردے ہٹا دیے جائیں تب بھی
میرے یقین میں اضافہ نہیں ہوگا۔ میرا یقین پہلے ہی سے اس حد پر ہے کہ اس میں
اضافہ کی گنجائش نہیں لہذا جب وصی پیغمبر کا علم و یقین اس پایہ کا تھا تو خود حضرت

میسری وجہ اس حدیث کے تھمل و لغو ہونے کی یہ ہے کہ بقول ابو ہریرہؓ پیغمبر کا یہ فقرہ **رحمہ اللہ لو طالق** کا نیا وی الی رکن شدیداً خدا رحم کرے لو ط پر وہ رکن شدید کی پناہ لیا کرتے تھے یہ اعتراض ہے جناب لو ط پر جو اس عظمت و منزلت کو دیکھتے ہوئے جو خداوند عالم کی بارگاہ میں انھیں حاصل تھی قطعاً مناسب نہیں پاک و صاف ہیں ہمارے پیغمبر اس رکاکت سے کہ جناب لو ط ایسے پیغمبر کی ذلت و رسوائی فرمائیں اُن کے قول کو تھمل و حماقت قرار دیں۔ خدا محفوظ رکھے اس سے کہ پیغمبر کے متعلق ایسی داہی تباہی باتوں کا گمان کیا جائے۔ یہی وجہ تھی کہ پیغمبر نے اپنی زندگی ہی میں بارہا فرمادیا تھا **من کذب علی معتمد ا فلیتدموع** معتمد کا من لئلا نجد پر جھوٹی ہمت لگانے والے غلط باتیں میسری طرف منسوب کرنے والے اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالیں۔

چوتھی وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ ارشاد ”اگر مجھے بھی اتنے لمبے عرصہ تک قید میں رہنا پڑتا جتنے عرصہ یوسف قید میں رہے تو میں بلانے والے کی آواز پر چل پڑتا“ صریحی دلیل ہے کہ جناب یوسف ہمارے پیغمبر سے افضل تھے کہ اتنے دن تک قید میں رہنے کے باوجود یوسف کے قدموں میں لغزش نہ ہوئی اور پیغمبر اپنے متعلق اقرار کرتے ہیں کہ میں ان کی جگہ ہوتا تو پھسل جاتا اور یہ بالاتفاق باطل ہے تمام امت اسلام کا اجماع ہے اور احادیث صحیحہ کی صراحت ہے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ یقین رکھتا ہے کہ ہمارے پیغمبر جملہ انبیاء و مرسلین سے افضل و اشرف تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ جناب یوسف کے مقابل لحاظ خاکساری ہے اور آں حضرت نے جناب یوسف کا صبر، پامردی اور اپنی بے گناہی ثابت کرنے کے لیے اُن کی حکمت و تدبیر پر کہ اس وقت تک قید سے نکلنا

زیادہ ثابت قدمی و دور اندیشی یہ ہوتی کہ وہ اُس وقت تک خاموشی سے کام لیتے کہ اُن کی بے گناہی خود ہی آشکارا ہو جاتی، اتنی مدت صبر کرتے جب تک کہ خود دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جاتا۔ یہ امتیازی شان ہمارے پیغمبر کی تھی کہ آپ نے وہ بے پناہ ثبات قدم اور بے نظیر قوت قلب کا مظاہرہ کیا جس کی مثال نہیں ملتی۔ آپ نے صبر و شکیب، احتیاط و دور اندیشی، افعال و اقوال میں خطا سے کوسوں دور ہونے کا نمونہ دنیا کی نگاہوں کے سامنے پیش کر دیا۔ دنیا نے دیکھا اور سمجھ لیا کہ آپ کے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند بھی لا کر دے دیا جائے کہ آپ کا رسالت سے باز آجائیں تو باز نہیں آنے والے۔

ابوہریرہ کے لیے مناسب تو یہ تھا کہ وہ اس حدیث میں یہ بیان کرتے کہ اگر پیغمبر قید خانہ میں یوسف سے دس گنی مدت زیادہ بھی رہتے تو آپ قید خانہ سے باہر آنے کے لیے یوسف کی طرح سفارشی کی سفارش کا سہارا نہ لیتے۔ جناب یوسف نے قید خانہ کے اُن دو بون قیدیوں میں سے ایک سے جس کے متعلق آپ نے خیال کیا تھا کہ یہ رہا کر دیا جائے گا کہا تھا اپنے بادشاہ سے میرا بھی ذکر کرنا، مطلب یہ تھا کہ بادشاہ سے میری خوبیاں بیان کرنا اور میری سرگزشت سنانا ممکن ہے بادشاہ کو مجھ پر رحم آجائے اور اس قید سے رہائی کا حکم دے شیطان نے اس شخص کو یوسف کی یہ فرمائش بھلا دی، بادشاہ سے یوسف کے متعلق ذکر کرنا یاد ہی نہ آیا اور اس کے نتیجے میں یوسف کئی سال قید خانہ میں پڑے رہے۔ اس شخص کا بھول جانا اور یوسف کا اس کی پاداش میں کئی سال تک قید میں رہ جانا تنبیہ تھی قدرت کی طرف سے کہ یوسف سے اُن کی شان کے مطابق بات عمل میں نہ آئی، یوسف کی شایان شان تو یہ تھا کہ وہ محض خدا پر بھروسہ رکھتے جیسا کہ ہمارے پیغمبر نے کیا، ہمارے پیغمبر کی مصیبتیں یوسف کی اسی مصیبت

یہ سستی ظاہر ہوئی نہ کمزوری دیکھنے میں آئی، نہ آپ نے خدا کے علاوہ کسی سے مدد چاہی
 آپ دشمنوں کے ترغیب میں رہے، اپنے تمام اعزاز و اقارب سمیت کئی برس تک شعب ابی طالب
 میں محصور رہے، آپ نے، آپ کے رشتہ داروں نے، آپ کے حلقہ بگوشوں نے ایسی
 ایسی تکلیفیں اور اذیتیں اٹھائیں جیسی پہلے کسی نبی نے نہیں اٹھائی تھیں بشرطیکہ نے
 انذارسانی میں ساری امکانی طاقتیں صرف کر ڈالیں۔ ملاحظہ فرمائیے کلام مجید کی یہ آیات
 اذ یملک الذین کفروا لیقتلواک او یثبتواک او یمخرجواک جبکہ
 کافر سازشیں کر رہے تھے کہ تمہیں قتل کر ڈالیں یا رسن بستہ کر لیں یا وطن آوارہ
 کر دیں ان کا متنصر وہ فقد نصرہ اللہ اذ اخذ جہ الذین کفروا ثانی اثنین
 اذ ہما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا فانزل اللہ
 سکینتہ علیہ وایدہ یجئذ لم تروہا۔ اگر تم لوگ پیغمبر کی مدد نہیں کرتے
 تو کیا ہوا خدا نے پیغمبر کی مدد کی جبکہ پیغمبر کو کافروں نے جلا وطنی پر مجبور کیا
 ولقد نصرکم ببدر و انتہم اذ لہ بے شک خداوند عالم نے غزوہ بدر میں
 تمہاری مدد کی اور تم عالم بیچارگی میں تھے، اذ تصعدون ولا تلون علی
 احد والرسول یدعوکم فی اخراکم فاذا بکم غنما بغم جبکہ تم بہاڑ پر
 بھاگے جا رہے تھے اور باوجودیکہ رسول تمہارے پیچھے کھڑے تم کو بلا رہے تھے مگر
 تم کسی کو بھی مڑ کے نہ دیکھتے تھے پس خدا نے بھی تم کو رنج کی سزائیں رنج دیا۔
 اذ جاؤ وکم من فوقکم ومن اسفل منکم واذ نزعنا البصار وبلغت
 القلوب الحناجر و تظنون باللہ الظنونا ہنالک استبلی المومنون
 وزلزلوا زلزالا شديدا۔ جس وقت وہ لوگ تمہارے اذپر سے آپرے اور

تھا اسی اٹھیں حیرہ ہونسی تھیں اور خوف سے گھبے منہ کو آگے بٹھاتے اور خدا پر طر
 طرح کے بُرے خیال کرنے لگے تھے، یہاں پر مومنوں کا امتحان لیا گیا تھا اور خوب
 اچھی طرح جھنجھوڑے گئے تھے و یوم حنین اذا عجبتم کثر تکم فلم تغن
 عنکم بغیثاً و صاقت علیکم الارض بما رحت ثم و لیتم مدبرین
 ثم انزل اللہ سکینتہ علی رسولہ و علی المؤمنین اور جنگ حنین کے دن
 جب تمہیں اپنی کثرت تعداد نے مغرور کر دیا تھا پھر وہ کثرت تمہیں کچھ بھی کام نہ آئی
 اور تم ایسے گھبرائے کہ زمین باوجود اس وسعت کے تم پر تنگ ہو گئی، تم پیٹھ پھیر کر
 بھاگ نکلے، تب خدا نے اپنے رسول پر اور مومنین پر اپنی طرف سے تسکین نازل فرمائی
 ایسے ایسے بے شمار مقامات ہیں جہاں پیغمبر خردوں میں دُوب دُوب گئے مگر
 پیروں میں جنبش نہ آئی، پہاڑ سے زیادہ ثابت قدم رہے اور سینہ تانے، دل مضطرب
 کیے، انتہائی سکون و وقار کے ساتھ ہجوم مصائب کا مقابلہ کرتے رہے، ان پریشانیوں
 سے نکلنے کے لیے پیغمبر نے خدا کے علاوہ کسی کی مدد نہ چاہی، کسی لمحہ صبر و توکل با
 سے جانے نہ دیا، لہذا آپ کی قوت استقلال، ثبات قدم، صبر و ضبط کے مقابلہ
 میں یوسف و یعقوب، اسحاق، ابراہیم بلکہ جملہ انبیائے مرسلین کے صبر و ضبط کی
 حقیقت ہی کیا۔

(۱۱) سونے کی ٹڈی کا جناب یوب پر آکر گرنا جبکہ وہ غسل فرما رہے تھے
 اور جناب یوب کا اسے کپڑے میں چھپانا اور خداوند عالم کا
 انہیں عتاب نہر مانا

بخاری و مسلم نے متعدد طریقوں سے یہ حدیث ابو ہریرہ سے روایت کی ہے
 ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-

قال بلينا ايوب يغتسل
عيا نانا فخر عليه جبراد من
ذهب فجعل ايوب محنتي في ثوبه
فنادا لا سر به الهم اكن اغنيك
عسا تری؟ قال بلى وعزتك
ولكن لا غنى بي عن برکتك
(صحیح بخاری پارہ اول ص ۲۱۲ پارہ دوم ص ۱۱۱)

جناب ایوب برہنہ غسل فرما رہے تھے کہ
سونے کا ایک ٹڈا آپ پر آکر گرا جناب ایوب
اسے کپڑے میں چھپانے لگے خداوند عالم نے
انہیں آواز دی کہ اے ایوب کیا میں نے تمہیں
غنی نہیں کیا۔ ایوب نے کہا بے شک تیرے
عزت و جلال کی قسم ایسا ہی ہے مگر میں نے چاہا
کہ تیری برکت سے اور فائدہ اٹھاؤں۔

میں کہتا ہوں اس حدیث کی طرف کوئی آنکھوں کا اندھا اور مجنوں الحواس ہی
توجہ کر سکتا ہے، کیونکہ سونے کی ٹڈی پیدا کرنا منجملہ آیات الہی ہے اور خارق عادت امور
سے ہے اور خداوند عالم کا ہمیشہ سے یہ دستور رہا ہے کہ ایسی چیزیں ضرورت کے
وقت ہی خلق فرماتا ہے، جیسے اگر جناب ایوب کی نبوت کا ثبوت منحصر ہو جاتا
اسی میں کہ سونے کی ٹڈی آپ کے لیے پیدا ہو جائے تو خداوند عالم اثبات نبوت
کے لیے یقیناً پیدا کر دیتا، لیکن فضول و بیکار پیدا کرنا خدا کے لیے قطعی زیبا نہیں
کہ خواہ مخواہ سونے کی ٹڈی پیدا ہو اور وہ تنہائی میں برہنہ نہاتے وقت جناب ایوبؑ
آکرے، جیسا کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں۔

اور اگر ایسا ہوا بھی، سونے کی ٹڈی خداوند عالم نے پیدا کی اور وہ ایوب پر
آکر گری اور جناب ایوب نے اسے کپڑے میں چھپایا تو ایوب نے غلطی کیا کی؟
انہیں ایسا کرنا ہی چاہیے تھا کیونکہ وہ خدا کی نعمت اور انہونی چیز تھی جس کا کبھی
ایوب نے تصور بھی نہ کیا ہوگا، ایوب کے لیے مناسب یہی تھا کہ وہ بدڑ کر کر پڑے
اور سر آنکھوں پر رکھتے۔ اس سے دور بھاگنے، نفرت کرنے کی کوئی وجہ ہی نہ تھی کیونکہ
اس سے کہنا ہی نہیں کہ خداوند عالم نے ایوب کو آزمایا تھا کہ اگر وہ اس نعمت کو

سولے کی ٹڈی پیدا کر دے اور وہ اس سے دور بھاگیں۔

اور انبیاء کرام اگر مال و زر جمع کرتے بھی ہیں تو اس سے ان کی غرض یہ ہوتی ہے کہ وہ راہ خدا و خوشنودیِ معبود میں صرف کریں اور دینی و مذہبی ضروریات انجام دیں۔ انبیاء کرام کی نیتیں خداوند عالم پر اچھی طرح آئینہ ہوتی ہیں، لہذا اگر انبیاء مال و زر جمع بھی کریں اور بالفرض جناب ایوب نے وہ سولے کی ٹڈی چھپائی بھی تو خداوند عالم کا عتاب فرمانا قطعی مناسب نہیں تھا۔

(۱۲) جناب موسیٰ پر الزام کہ آپ کو ایک چیونٹی نے کاٹ لیا
تو آپ نے چیونٹی کے پورے گاؤں کو پھونک دیا

بخاری و مسلم نے بسند اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک چیونٹی نے نبیوں میں سے کسی نبی کو (ترتذی نے صراحت کی ہے کہ وہ نبی جناب موسیٰ تھے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۵۵) کاٹ لیا آپ نے حکم دیا کہ چیونٹیوں کا گاؤں جلا ڈالا جائے۔ چنانچہ پورا گاؤں پھونک ڈالا گیا۔ اس پر خداوند عالم نے جناب موسیٰ پر وحی فرمائی کہ تم نے ایک چیونٹی کے کاٹنے پر ایک امت کو جلا کر پھونک دیا جو ہذا کی تسبیح کرتی تھی۔	قال قرصت نملة نبيا من الانبياء فامر بقية السنم فاحرقوا وحى الله اليه ان قرصتك نملة احرقا امه من الامم تسبح الله - (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۴ آخر کتاب الجہاد والسير صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۶۶ سنن ابن داؤد کتاب الطب سنن ابن ماجہ سنن ابی داؤد کتاب الصيد ، مسند امام احمد ، مسند ابی ہریرہ)
--	--

ابو ہریرہ انبیاء کے پیچھے ہاتھ دھو کے پڑے تھے ڈھونڈ ڈھونڈ کر نئی

مصیبتیں ان پر ڈھاتے رہتے ہیں۔ انبیاء کے متعلق ایسی ایسی باتیں بیان کیں کہ دیدہ شنید۔ انبیاء کرام اس قسم کی تنگ ظرفیوں سے کہ معمولی چیونٹی کے ذرا سا کاٹنے پر گاؤں کا گاؤں پھونک ڈالیں کہیں بلند و برتر تھے۔

حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب دسی پیغمبر اپنے ایک خطبہ میں فرماتے ہیں واللہ لو اعطیت الاقالیم السبعة بما تحث افلاکھا علی ان اعصی اللہ فی خلعة اسلبھا جلب شعيرة ما فعلت وان دنیا کم عندی لاھون من ورقۃ فی فم جرادۃ تقضمھا ما لعلی ولنعیم یفنی ولذۃ لا تبقی خدا کی قسم اگر مجھے ہفت اقلیم کی بادشاہت بھی اس شرط پر دی جائے کہ میں ایک معمولی چیونٹی کو دانہ حاصل کرنے سے روک کر خدا کی نافرمانی کروں تو میں ہرگز ایسا نہ کروں گا۔ تمھاری یہ دنیا میرے نزدیک اس پتے سے بھی کمتر ہے جسے ٹنڈی منہ میں لیے چاہی ہو۔ علی کو دنیا کی فانی نعمتوں اور ختم ہونے والی لذتوں سے سروکار ہی کیا۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ انبیاء و اولیاء کی کیا شان ہونی چاہیے۔ خداوند عالم اپنی پیغمبری اور ہمکلامی کے لیے ایسے شخص کو ہرگز منتخب نہیں کر سکتا جو ان رکاکتوں سے پاک و صاف نہ ہو۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس حدیث کو صحیح سمجھنے والے جناب ہوسی کی اس آتش زنی کی کیا تاویل کریں گے، جبکہ ہمارے پیغمبر کا صریحی ارشاد ہے کہ لا یعذب بالناس الا اللہ آگ کے ذریعہ اللہ ہی عذاب کر سکتا ہے۔ تمام علماء کا اس سلسلہ پر اتفاق و اجماع ہے کہ کسی حیوان کو بھی جلانا جائز نہیں سوا اس صورت کے کہ کوئی انسان کسی انسان کو جلا کر مار ڈالے تو مرنے والے کے ورثہ کو حق ہے کہ وہ بھی مجرم کو

۱۔ امام نووی شارح صحیح مسلم نے اس حدیث کو شرح صحیح مسلم ج ۱۱ ص ۱۰۰ پر حاشیہ شرح بخاری نقل کیا ہے۔

آگ سے جلادیں، ورنہ چیونٹی ہو یا اور کوئی جاندار اس کا جلانا ہرگز جائز نہیں لہذا جناب موسیٰ کا یہ فعل کیونکر جائز قرار دیا جائے گا۔

مزید براں امام ابو داؤد نے ایسی ہی سندوں سے جو بخاری و مسلم کے معیار پر بھی صحیح ہے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے چیونٹی، شہد کی مکھی، ہدہد، جھینگہ کو مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۱۳۷) یہ تہمت کہ پیغمبر خدا دو رکعت نماز اڑا گئے

نماز میں سہو اور سجدہ سہو کے باب میں بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث روایت کی ہے:-

<p>ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھی زیادہ خیال میرا یہ ہے کہ وہ نماز عصر تھی آپ نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر کر نماز ختم کر دی پھر آپ ایک کھڑکی کے پاس جو مسجد کے اگلے حصہ میں تھی کھڑے ہوئے دست مبارک اس پر رکھا، نمازیں میں ابو بکر بھی تھے اور عمر بھی انھیں غیب نبوت مانع ہوا کہ کچھ بول سکیں۔ لوگ عجلت صفت باہر نکل آئے۔ لوگوں نے پیغمبر سے عرض کی آپ نے نماز قصر پڑھی ہے کیا؟ ایک شخص جسے پیغمبر ذوالیہدین کہہ کر پکارتے تھے اس نے پوچھا</p>	<p>قال صلی النبی احدی صلاقی العشی واکثر ظنی العصر رکعتین ثم سلم ثم قام الی خشبة فی مقدم المسجد فوضع یدہ علیہا وفیہما ابوبکر وعمر فہما بان یکلماہ وخرج سرعان الناس فقالوا اقصر الصلاة؟ ورحل یدعوہ النبی ذوالیہدین فقال انسیت ام قصرت؟ فقال لم انس ولم تقصر قال</p>
--	---

ثم سلم ثم كبر !
فوجد الحديث

آن حضرت نے فرمایا کہ نہ تو میں بھولا نہ نماز قصر
ہوئی، اس نے کہا، نہیں بلکہ آپ بھول گئے
اس پر پیغمبر نے پھر دو رکعتیں پڑھیں سلام پڑھا
اور تکبیر کہہ کر سجدہ سو گیا۔

اس حدیث میں جو رکعتیں بھری ہیں اُن کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے۔
پہلی یہ کہ اس قسم کا بدترین سو کسی بھی ایسے شخص سے ناممکن ہے جو رجوع قلب سے
نماز پڑھ رہا ہو ایسا سو تو کمر لگانے والوں ہی سے ممکن ہے جو اُٹے سیدھے دو چار
سجدے کر لیتے ہیں خیال بھی نہیں ہوتا کہ کیا پڑھنا ہے اور کیا منہ سے نکل رہا ہے۔
انبیائے کرام سے اس قسم کی نسیان کاری کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا خصوصاً حضرت
محمد مصطفیٰؐ ایسے پیغمبر خدا سے جو خاتم النبیین سید المرسلین تھے اس قسم کی بھول قطعی
محال و ناممکن ہے ایسا سو تو کسی کے متعلق سننے میں بھی نہیں آیا۔ میں اپنے متعلق
کتاہوں کہ مجھ سے اگر ایسا سو ہو اور میں اس طرح بھول کر کبھی چار رکعت کے بجائے
دو رکعت پڑھ جاؤں تو مارے شرم کے کسی کو منہ دکھانے کے قابل نہ ہوں گا اور جو حضرت
میرے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اُن کی نگاہوں میں نہ میری کچھ وقعت باقی رہے گی اور نہ
میرے عبادتوں کا کوئی وزن رہے گا۔ جب میرے لیے زیبا نہیں تو انبیاء کرام کے لیے
اور بھی ایسا سو جائز نہیں ہو سکتا خصوصاً حضرت محمد مصطفیٰؐ جن کا خضوع و خشوع
ذکر آسمی میں اُن کا استغراق عالم میں مشہور ہے۔

دوسری یہ کہ اس حدیث میں ہے کہ پیغمبر نے فرمایا۔ نہ میں بھولا نہ نماز قصر ہوئی،
پیغمبر کے یہ کہنے کے بعد سو سے انکار فرمانے کے بعد پھر کیونکر ممکن ہے کہ آپ سے

۱۲۵ باب من یکبر فی سجدتی السو اس کے علاوہ اور بھی کسی
مقامات پر صحیح بخاری میں یہ حدیث موجود ہے، صحیح مسلم جلد ۱۲۵ باب السجدۃ من راہ ماجہ ۲۳۲ غ

واقعا سوہوا ہوا ہو۔ اگر آپ سے سوہوا تھا تو آپ نے انکار کیوں کیا، کہنے والے کو جھٹلایا کیوں؟ اگر ہم مان بھی لیں کہ پیغمبر سے اس قسم کا سوہوا جائز تھا تو کیا ہٹ دھرمی اور غلط بولنا اور اپنی غلطی پر مصر رہنا بھی جائز تھا کہ ایک تو آپ نے سو فرمایا اور چار رکعت کے بجائے دو رکعت پڑھی اور جب کہا گیا کہ آپ نے سو فرمایا ہے تو کہنے لگے، نہیں، میں نے سو کیا ہی نہیں۔ کون مسلمان کہہ سکتا ہے کہ پیغمبر کے یہ ہٹ دھرمی اور اپنی بات کی تہج مناسب تھی۔

تیسری یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں متضاد باتیں کہی ہیں، کبھی تو یہ بیان کیا کہ پیغمبر نے شام کی نمازوں میں سے کوئی نماز ظہر یا عصر پڑھی یہ یقین نہیں کہ کون سی نماز؟ بلکہ شک رکھتے ہوئے یا ظہر تھی یا عصر اور کبھی یہ کہا کہ نماز عصر پڑھی قطعی فیصلہ کرتے ہوئے کہ وہ نماز عصر تھی۔ کبھی یہ کہا کہ بدینا اصلی مع رسول اللہ صلاۃ الظہر ہم لوگ پیغمبر کے ساتھ نماز ظہر پڑھ رہے تھے، یہاں یقین کے ساتھ بیان کیا کہ وہ نماز ظہر تھی، یہ تینوں روایتیں صحیح بخاری و مسلم میں موجود ہیں، بخاری و مسلم کے شارحین ان حدیثوں کی شرح کرتے وقت عجیب ٹھنڈے میں پڑ گئے اور نتیجہ میں زبردستی کی تاویلیں کیں۔ چوتھی یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ پیغمبر دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد

اٹھ کھڑے ہوئے مسجد کے کنارے جو ٹکڑی تھی وہاں آکر اس پر ہاتھ رکھ کر استاذہ ہوئے نمازیوں کا مجمع مسجد کے باہر آگیا اور پیغمبر سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا نماز کم کر دی گئی ہے اور ذوالیدین نے کہا کہ آپ بھول گئے یا نماز ہی کم کر دی گئی اور پیغمبر نے فرمایا کہ نہ میں بھولا نہ نماز کم ہوئی۔ اس پر ذوالیدین نے کہا نہیں بلکہ آپ واقعا بھول گئے اور پیغمبر نے اصحاب سے دریافت کیا کہ ذوالیدین جو کہتے ہیں وہ ٹھیک ہے؟ لوگوں نے تائید کی۔ اس کے علاوہ اور بہت سی باتیں جو اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیں۔

لے جانے والے ابو ہریرہ نے بھی، ساہوکار کے پیغمبر سے سچا کرکھ کر پوچھ لے گئے تھے وہاں سے تائید کی۔

ظاہر ہے کہ یہ امام بائیں صورت نماز کو ستم کر دیسی ہیں۔ سہو کا حکم تو یہ ہے کہ نماز کے بعد حالت نماز میں بیٹھے ہوئے بغیر نقل و حرکت بغیر کچھ کلام کیے یاد آ جائے کہ ”سہو ہوا“ تو باقی رکعتیں پڑھ کر نماز پوری کی جاسکتی ہے مگر اس طرح کہ نماز سے اٹھ کھڑے ہوئے چل کر ایک جگہ سے دوسری جگہ آ گئے، لوگوں سے دیر تک باتیں بھی کیں، صورت نماز کیسے باقی رہ سکتی ہے پیغمبر کو پھر سے نماز پڑھنا لازم تھا صرف دو رکعت بقیہ پڑھ لینے سے نماز پوری کیسے ہوگی۔

پانچویں یہ کہ ذوالیدین جس کا اصل حدیث میں ذکر ہے اصل میں وہ ذوالشمالین بن عبد عمرو ہے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا پانچواں امام نسائی نے جو حدیث لکھی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو انقصت الصلوة ام نسیت فقال النبی ما یقول ذوالیدین۔ ذوالشمالین پیر عمرو نے پوچھا کہ آپ نے نماز کم کر دی ہے یا بھول گئے، اس پر پیغمبر نے صحابہ سے پوچھا یہ ذوالیدین کیا کہتا ہے؟ امام نسائی کی اس حدیث سے انکشاف ہوتا ہے کہ ذوالشمالین اور ذوالیدین دونوں ایک ہی شخص کا نام ہے ذوالشمالین ہی ذوالیدین تھا۔ اسی ہی ایک واضح حدیث مسند امام احمد میں بھی موجود ہے عن ابی سلمہ بن عبد الرحمن و ابی بکر بن سلیمان بن ابی حنیمہ کلہما عن ابی ہریرہ قال صلی رسول اللہ الظہر والعصر فسلم فی رکعتین فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو (قال) وكان حلیفا لبني زهرة اخففت الصلوة ام نسبت فقال النبی ما یقول ذوالیدین قالوا صدق۔ ابوسلمہ بن عبد الرحمن اور ابوبکر بن سلیمان دونوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے نماز ظہر

۱۷ اس ذوالشمالین کا نام عمیر تھا (اصابہ) ۱۸ جیسا کہ علامہ قسطلانی کی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۲ ص ۶۶ میں مذکور ہے ۱۹ مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۴ و ۲۸۵

یا عصر پڑھی اور دوسری رکعت میں سلام پڑھ کر نماز ختم کر دی اس پر ذوالشمالین بن عبد عمرو نے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا پوچھا آپ نے نماز میں کمی کر دی یا بھول گئے آپ نے لوگوں سے پوچھا ذوالحجین کیا کہتا ہے؟ لوگوں نے کہا ذوالحجین سچ بیان کرتا ہے۔

اصابہ میں بھی اسی قسم کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوچھنے والا ذوالشمالین تھا۔ یہ سب کی سب حدیثیں صراحۃً بتاتی ہیں کہ ابو ہریرہ کی اوپر والی حدیث میں جس ذوالحجین کا ذکر ہے وہ حقیقتاً ذوالشمالین ہی ہے۔

اور یہ طے شدہ امر ہے کہ ذوالشمالین ابو ہریرہ کے اسلام لانے سے پانچ برس پہلے جنگ بدر میں شہید ہو چکے تھے۔ اب آپ ہی بتائیے کہ جو شخص ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے پانچ برس پہلے ہی مر چکا ہو اس کا ابو ہریرہ کے ساتھ پیغمبر کے پیچھے نماز پڑھنا اور پیغمبر کے سہو فرمانے پر دریافت کرنا کس طرح ممکن ہے۔

یہی وجہ تھی کہ سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ کی اس حدیث پر اعتما نہیں کیا بلکہ اس کے خلاف فتوے دیئے جیسا کہ نووی کی شرح صحیح مسلم باب سہو و سجدہ سو میں ذکر ہے بلکہ بعض لوگوں نے یہ بات بنائی ہے کہ ”صحابی آن حضرت سے یا کسی دوسرے صحابی سے

سُن کر ایسی حدیثیں کہی بیان کرتے تھے جس میں وہ خود موجود نہ ہوں لہذا ہو سکتا ہے کہ ابو ہریرہ نے مذکورہ بالا واقعہ کو پیغمبر سے یا کسی صحابی سے سنا ہو اور سُن کر بیان کیا ہو اس صورت میں ذوالحجین اگر پانچ برس پہلے مر بھی چکے ہوں تو کوئی خرابی نہیں واقع ہوتی لیکن یہ بات بتول قطعاً غلط و مہمل ہے اس لیے کہ

ابو ہریرہ نے اگر سُن کر بیان کیا ہوتا تو خیر ایک بات بھی تھی قیامت یہ ہے کہ اُن کا دعویٰ ہے کہ میں اس واقعہ میں موجود بھی تھا۔ ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کی

یہ حدیث عن آدم بن شعبہ عن سعد بن ابراہیم عن ابی سلمہ عن
 ابی ہریرہ قال صلی بنا النبی الطہر والعصر۔ ابو ہریرہ بیان کرتے
 تھے کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔ نیز صحیح مسلم کی یہ حدیث عن
 محمد بن سیرین قال سمعت ابا ہریرہ یقول صلی بنا رسول اللہ
 احدی صلوٰۃ العشی اما الظہر واما العصر۔ محمد بن سیرین بیان کرتے
 ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ کو کہتے سنا کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔

امام طحاوی ان سب حدیثوں کو دیکھ کر عجب شش و پنج میں پڑ گئے ایک
 طرف یہ اعتقاد بھی دل میں کہ ابو ہریرہ نے سچ ہی بیان کیا ہوگا دوسری طرف
 اس کا بھی یقین کہ ذوالیدین و ذوالشمالین ایک ہی شخص ہے اور وہ پانچ برس
 پہلے مر چکا تھا وہ اور ابو ہریرہ ایک ساتھ نماز میں اکٹھا نہیں ہو سکتے۔ اس وجہ
 سے انھوں نے مجبور ہو کر بات یہ بنائی جیسا کہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۲۶
 میں ہے کہ ان حدیثوں میں ابو ہریرہ کا یہ فقرہ صلی بنا ہمارے ساتھ پیغمبر نے نماز
 پڑھی مجازاً ہے مطلب یہ ہے کہ پیغمبر نے مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھی مگر یہ بھی
 غلط ہے اس لیے کہ ابو ہریرہ نے اپنی موجودگی کا ایک ایسا صریح دعویٰ بھی
 کیا ہے کہ اس کے بعد کوئی بات بن نہیں سکتی۔ صحیح مسلم باب السہو فی الصلوٰۃ
 میں یہ حدیث بھی موجود ہے عن ابی ہریرہ قال بدینا انا صلی مع رسول
 صلوٰۃ الظہر سلم فی الرکعتین میں ایک مرتبہ پیغمبر کے ساتھ ظہر کی نماز
 پڑھ رہا تھا کہ آپ نے دو رکعت ہی نماز پڑھ کر نماز ختم کر دی صلی بنا ہم لوگوں کے
 ساتھ نماز پڑھی کی تاویل تو کر دی گئی تھی کہ ہم سے مراد جماعت صحابہ ہے مگر میں

پڑھ رہا تھا، میں لفظ "میں" سے صحابہ کی جماعت کون سمجھ سکتا ہے؟

(۱۴) یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے، سزا دیتے،

گالیاں دیتے اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا

خداوند! محمد! صرف بشر ہے اسی طرح غصہ

میں آتا ہے جس طرح آدمی، میں تجھ سے وعدہ

لے چکا ہوں تو ایفاء وعدہ میں کمی نہ کرنا۔

میں نے جس مومن کو اذیت پہنچائی ہو یا گالی

دی ہو یا سزا کی ہو یا لعنت کی ہو میرا یہ فعل

اس کے گناہوں کا کفارہ اور اپنی قریب نزدیکی کا

ذریعہ قرار دے۔

اللہم! انما محمد بشر

یغضب لما یغضب البشر وانی

قد اتخذت عندك عهدا

لم تخلفنيه قايما مومن

أذيتہ او مسببہ او لعنتہ

او جلدتہ فاجعلها لہ

كفارة وقربة تقربہ

بہا الیک لہ

یہ حدیث بھی ماننے کے قابل نہیں۔ اس وجہ سے کہ پیغمبر خدا اور جملہ

انبیائے کرام کے لیے قطعاً جائز نہیں کہ وہ کسی کو اذیت دیں یا کسی کو ماریں پیٹیں

یا گالیاں دیں یا غیر مستحق پر لعنت فرمائیں خواہ خوش ہونے کی حالت میں خواہ

غیر غضب کے عالم میں بلکہ انبیائے کرام کا ناحق غصہ فرمانا ممکن ہی نہیں

خداوند عالم ایسوں کو رسول بنا کر بھیج ہی نہیں سکتا جو غصہ میں آکر ایسی حرکتیں

کرنے لگیں۔ انبیائے کرام ہر ایسے قول و فعل سے پاک و صاف ہیں جو ان کی

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۳ ص ۱۱۱ کتاب الدعوات صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۲ باب من لعنہ النبی

مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۴۵

خلاف ہو۔ ہر نیکو کار و بدکار، ہومن و کافر جانتا ہے کہ بے قصور مومنین کو محض غصہ میں آکر ایذا پہنچانا یا انھیں مارنا پیٹنا یا گالی دینا، لعنت کرنا بدترین ظلم اور کھلا ہوا فسق ہے، ایسا فعل کوئی انصاف دہومن بھی نہیں کر سکتا، لہذا یہ انہیں اور خاتم المرسلین کے لیے یہ افعال کیونکر جائز ہو سکتے ہیں اور وہ بھی جبکہ خود آپ کا یہ قول بھی ہو کہ سبب المسلم فسوق مسلمانوں کو گالی دینا فسق ہے انھیں ابو ہریرہ سے یہ حدیث مروی ہے قال قيل يا رسول الله ادع علي لمشركين قال اني لم ابعث لعانا وانا ما بعث رحمة۔ پیغمبر سے کہا گیا حضور آپ مشرکین پر بددعا فرمائیں۔ آپ نے فرمایا، میں لعنت کرنے کے لیے مبعوث نہیں ہوا میں تو مجسم رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ جب پیغمبر مشرکین پر بددعا کرنے کے لیے تیار نہ ہوئے تو بے قصور مومنین کے ساتھ یہ سلوک کب کر سکتے تھے۔

پیغمبر کا یہ بھی ارشاد ہے لا یكون اللعانون شفعا ولا شهداء یوم القيامة۔ باہم ایک دوسرے پر لعنت کرنے والے بروز قیامت نہ تو کسی کے سفارشی ہو سکتے ہیں نہ کسی کے گواہ۔ عبد اللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ لیکن رسول اللہ فاحشا ولا متفحشا پیغمبر خدا نہ تو خود کوئی نا مناسب نازیبا بات کرتے نہ کسی کو کرتے پسند کرتے۔ آپ فرمایا کرتے کہ تم میں پسندیدہ وہ افراد ہیں جو اچھے اخلاق رکھنے والے ہیں۔

انس صحابی پیغمبر کا قول ہے قال لم یکن رسول اللہ فاحشا ولا لعانا

الحمد للہ صحیح بخاری ج ۳۹ کتاب الادب باب ما یمنی عنہ من السباب واللعن ۵۲ صحیح مسلم جلد ۲ ۳۹۳ باب النہی عن لعن الدواب وغیرہ ۵۳ صحیح مسلم جلد ۲ ۳۹۳ صحیح بخاری پارہ ۴ ۳۵ باب حسن الخلق ۵۴ صحیح بخاری پارہ ۴ ۳۹

تھے۔ جناب ابوذر کو جب پیغمبر کے مبعوث ہونے کی خبریں ملیں تو اپنے بھائی سے کہا کہ اس وادی تک جاؤ اور جا کر ذرا پیغمبر کی باتیں سن آؤ۔ وہ گئے اور سن کر واپس آئے اور ابوذر سے بیان کیا، ایتہ یا مومنین کا سامد اخلاق میں نے آپ کو پاکیزہ اخلاق کی تعلیم دیتے ہوئے دیکھا۔ عبداللہ بن عمر سے مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں پیغمبر سے جو کچھ بھی سنتا وہ لکھ لیا کرتا تاکہ ہر بات پیغمبر کی محفوظ رہے۔ قریش نے مجھے روکا اور کہا تم جو بات بھی پیغمبر سے سنتے ہو لکھ لیتے ہو حالانکہ رسول اللہ غصہ اور خوشنودی دونوں کیفیتوں میں کلام فرماتے ہیں۔ میں نے اس پر لکھنا موقوف کر دیا اور یہ بات جا کر رسول اللہ سے کہی، آپ نے اپنی انگلیوں سے دہن مبارک کی طرف اشارہ فرما کر کہا لکھو، خدا کی قسم میری زبان سے حق بات ہی نکلے گی۔

عمر ابن شعیب اپنے باپ دادا سے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے پوچھا کہ میں جو کچھ آپ کے منہ سے سنوں وہ لکھ لوں؟ آپ نے فرمایا ہاں، میں نے پوچھا غصہ و خوشنودی دونوں حالتوں میں؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں چاہے غصہ میں رہوں چاہے رضا مندی کے عالم میں زبان سے حق بات ہی نکالوں گا۔

جناب عائشہ سے کسی نے پیغمبر کے خلق کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا تم نے قرآن پڑھا ہے۔ کہا، ہاں! عائشہ نے کہا تو سمجھ لو کہ آں حضرت کا خلق قرآن ہی ہے۔ کتنی اچھی تعریف کی ہے عائشہ نے خلق پیغمبر کی۔ پوری تصویر کھینچ کر

۱۷ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۵۷ ۱۸ دونوں حدیثیں ابن عبد البر نے جامع بیان العلم و فضلہ کے باب الرخصة فی کتاب العلم ص ۲۷ میں لکھی ہیں۔

اس فقرہ میں رکھ دی۔ کوئی شبہ نہیں کہ عائشہ نے پیغمبر کو ہمیشہ اس کیفیت سے دیکھا ہوگا کہ قرآن آپ کے پیش نظر ہے، اس کی ہدایتوں پر آپ کا ہر عمل ہے۔ اس کے علم کی روشنی سے دیدہ و دماغ منور، قرآن کے تمام اظہار و نواہی کے آپ پابند، آداب و اطوار قرآنی سانچے میں ڈھلے ہوئے۔ کلام مجید کی یہ آیات پڑھیے اور پیغمبر کے نظریہ اخلاق کا اندازہ کیجیے:-

والذین یؤذون المومنین
والمومنات بغیر ما اکتسبوا
فقد احتملوا بهتانا واثما
مبینا، والذین یحبتون
کبارا کاشم وایقوا حش
واذا ما غضبوا هم
یغضون - (سورہ احزاب آیت ۵۸)

اور جو لوگ ایماندار مرد اور ایماندار عورتوں کو
بغیر کچھ کیے دھڑے (تمتدے کر) اذیت
دیتے ہیں تو وہ ایک بہتان اور صریحی گناہ کا
بوجھ اپنی گردن پر اٹھاتے ہیں اور جو لوگ
بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کی باتوں سے
بچے رہتے ہیں اور جب غصہ آجاتا ہے تو صحت
کو دیتے ہیں -

والکاظمین الغیظ والعافین
عن الناس والله یحب المحسنین
(سورہ شوریٰ آیت ۳۸)

اور غصہ کو روکتے ہیں اور لوگوں کی خطا سے
درگزر کرتے ہیں اور نیکی کرنے والوں سے خدا
ألفت رکھتا ہے -

واذا خالطہم الجاہلون
قالوا سلاما - (سورہ آل عمران آیت ۱۳۵)

اور جب جاہل ان سے تہالت کی بات کرتے
ہیں تو کہتے ہیں کہ سلام (تم سلامت رہو)
اے رسول تم درگزر کرنا اختیار کرو اور اچھے
کام کا حکم دو اور جاہلوں کی طرف سے منہ
پھیر لو -

ادفع بالتی ہی احسن
ایسے طریقے سے جواب دو جو بہت اچھا ہو

فَاذِلْنِي بِرَبِّكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ
كَانَهُ وَلِيًّا حَمِيدٌ - (سُورَةُ اَعْرَافِ آيَتِ ١٩٩)

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا -

(سُورَةُ فَصَلَتِ آيَتِ ٣٢)

وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْر -

(سُورَةُ بَقَرَه آيَتِ ٢٣)

وَلَا تَعْتَدُوا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ

الْمُعْتَدِيْنَ - (سُورَةُ حَجَّ آيَتِ ٢٣)

وَمَا لَنَا اِنْ لَّا تَوْكَلْ عَلٰى اللّٰهِ

وَقَدْ هَدٰىنَا سَبِيْلَنَا وَلِنَصْبِرْنَ

عَلٰى مَا اُذِيقُوْنَا وَعَمَلٰى اللّٰهِ

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ -

(سُورَةُ مَائِدَه آيَتِ ٢٤)

وَالْتَسْمَعْنَ مِنَ الذِّیْنِ

اَوْ تَوَالِ الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الذِّیْنِ

اَشْرَكُوْا اِذَا كُنْتُمْ اَوَّلًا اَنْ تَصْبِرُوْا

وَتَتَّقُوْا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْاُمُوْر -

(سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ آيَتِ ٢٤)

وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ

اَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ -

(سُورَةُ اٰلِ اِمْرٰنِ آيَتِ ٢١)

(ایسا کر دو گئے تو غم نہ دیکھو گئے کہ) جس میں اور
تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمہارا دل سوز دوست ہے۔

لوگوں کے ساتھ اچھی طرح نرمی سے
بات کرنا۔

لغو باتوں سے بچے رہو۔

حد سے آگے نہ بڑھو کہ خدا حد سے آگے
بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

اور ہمیں آخر کیا ہے کہ ہم اللہ پر بھروسہ نہ کریں
حالانکہ ہمیں (نجات کی) یقیناً اسی نے رہا ہے

دکھائیں اور جو جوازیتیں تم نے ہمیں پہنچائیں
(ان پر ہم نے صبر کیا) اور آئندہ بھی صبر کریں گے

اور توکل کرنے والوں کو خدا ہی پر توکل کرنا چاہیے۔

اور جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب خدا دی جا چکی

ہے (یہود و نصاری) ان سے اور مشرکین سے

بہت سی دھوکہ درد کی باتیں تمہیں سننا پڑیں گی اور

اگر تم ان مصیبتوں کو جھیل جاؤ گے اور یہ میرنگاری

کرتے رہو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کا کام ہے۔

اور جو مومنین تمہارے پیرو ہو گئے ہیں ان کے

سامنے اپنا بازو جھکاؤ (خاکساری سے پیش آؤ)

فبما رحمة من الله لنت
 لهم ولو كنت فظا غليظ القلب
 لانفضوا من حولك فاعف
 عنهم واستغفر لهم وشاورهم
 في الامور فاذا عرفت فتوكل
 على الله -

(سورہ شرا آیت ۲۱۵)

(اے رسول! یہ بھی) خدا کی ایک مہربانی ہے
 کہ تم (سا) نرم دل (سردار) ان کو ملا اور
 اگر تم تیز مزاج اور سخت دل ہوتے تب تو یہ لوگ
 (خدا جانے کب کے) تمہارے گرد سے تر و تر
 ہو گئے ہوتے پس (اب بھی) تم ان سے درگزر
 کرو اور ان کے لیے مغفرت کی دعا مانگو اور
 ظاہر ان سے کام کاج میں مشورہ لیا کرو (انکو)
 اس پر بھی جب کسی کام کو ٹھان لو تو خدا ہی پر بھروسہ
 رکھو۔

یہ تھے ہمارے پیغمبر، اور یہ تھا پیغمبر کا دستور اخلاق اور اس طرح آپ مومنین
 سے پیش آیا کرتے تھے ہمارے پیغمبر ہی کا یہ قول تھا ^۱الوجل من ملک نفسه
 عند الغضب آدمی وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے کو قابو میں رکھے ^۲من یحرم
 الرفق یحرم الخیر جو نرمی سے محروم رہا وہ بھلائی سے محروم رہا الرفق ^۳لا یكون فی شی الا نرا نه ولا یزع من شی الا شانہ نرمی جس بات میں
 بھی ہوگی اسے سنوار دے گی اور جس کام میں بھی نہ کی جائے گی اسے بگاڑ دے گی۔
 ان الله رقیق ^۴محب الرفق ویعطی علی الرفق مالا یعطی علی العنف
 ومالا یعطی علی ما سوا لا خداوند عالم مجسمہ نرمی ہے اور نرمی سے کام لینے پر
 اتنا دیتا ہے جتنا زور زبردستی یا اور کسی بات پر نہیں دیتا۔ ^۵المسلم من سلم الناس
 من یدہ ولسانہ مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

مختصر یہ کہ کمال اخلاق پیغمبر پر ہر لگا دی قدرت نے یہ کہہ کر انک
لعلی خلقت عظیم اے پیغمبر تم خلق عظیم پر فائز ہو۔ حد ہو گئی! اب اس کے
بعد عظمت خلق پیغمبر کا اندازہ کرنا کس کے بس کی بات ہے؟

لہذا وہ پیغمبر جو خلق کے اس درجے پر فائز ہو اس کے متعلق یہ تصور بھی کیا
جاسکتا ہے کہ وہ غصہ میں آکر ناحق کسی پر لعنت فرمائے، کسی کو گالی دے یا جسمانی
اذیت پہنچائے؟ خدا کی پناہ کوئی معمولی عقل والا اس کا خیال بھی دل میں نہیں لاسکتا۔
اصل قصہ یہ ہے کہ ابوہریرہ نے معاویہ کے مقربین خاص میں شمار ہونے

اور آل ابی العاص بلکہ جملہ بنی امیہ کی خوشامد و چاہلوسی کی غرض سے یہ حدیث گڑھی
اور مقصد یہ تھا کہ پیغمبر بنی امیہ کے منافقین اور فرعون خصال افراد پر جو لعنت فرمائے
ہیں وہ لعنت مٹ جائے۔ بنی امیہ لوگوں کو راہ خدا سے روکتے، گمراہی و ضلالت

پھیلاتے تھے۔ پیغمبر نے بارہا ان پر لعنت فرمائی اور دنیا و آخرت میں ہمیشہ کے لیے
ان کی ذلت و رسوائی پر ہر فرما دی تھی تاکہ ہر فرد بشر یہ سمجھ لے کہ اللہ و رسول سے
انھیں کوئی تعلق نہیں، اور ان کے نفاق سے دین کو نقصان نہ پہنچنے پائے اور

ان کی مفسدہ پردازوں سے امت اسلام بھی ہمیشہ کے لیے محفوظ رہے، پیغمبر نے
کسی ذاتی عداوت یا خاندانی دشمنی کے بنا پر ان پر لعنت نہیں فرمائی بلکہ محض تقریباً اللہ
اور کتاب انہی اور عام مسلمانوں کی بھلائی و بہبودی کے لیے ایسا کیا۔ پیغمبر خدا نے

خواب میں دیکھا تھا کہ جیسے حکم بن ابی العاص کی اولاد آپ کے منبر پر اچک بھانڈ
رہے ہیں جس طرح بندر اچکتے ہیں اور لوگوں کو اُلٹے پیروں پھر کفر کی طرف پلٹائے
لیے جا رہے ہیں۔ اس خواب کا اتنا عظیم اثر ہوا پیغمبر پر کہ پھر آپ مرتے مرتے کبھی

کھل کو ہنستے ہوئے نہیں پائے گئے، خداوند عالم نے پیغمبر کے اس خواب کا

اے مسدک امام حاکم جلد ۴ ص ۴۸ کتاب الفتن والملاحم۔ امام حاکم نے اس حدیث کو

کلام مجید میں بھی تذکرہ کر دیا ہے۔

وما جعلنا الرويا السّي

اريناك الا فتنة للناس والشجرة

الملعونة في القرآن ونخوفهم

فما يزيد هم الا طغيانا وكفرا

(سورہ اسراء آیت ۷۷)

اور ہم نے جو خواب تمہیں دکھلایا تھا تو بس

اس سے لوگوں کے ایمان کی آزمائش (کا ذریعہ)

ٹھہرایا تھا اور (اسی طرح وہ درخت جس پر قرآن

میں لعنت کی گئی اور ہم باوجودیکہ ان لوگوں کو

طرح طرح سے ڈاتے ہیں مگر ہمارا ڈرانا ان کی

سخت سرکشی کو بڑھاتا ہی گیا

وہ درخت جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہے اس سے یہی خاندان بنی امیہ مراد

ہے جس کے متعلق خداوند عالم نے پیغمبر کو بذریعہ خواب خبر دی تھی کہ یہ پیغمبر کی جگہ پر

زبردستی قبضہ، پیغمبر کے جگہ گوشوں کو ہلاک و برباد اور امت اسلام میں فتنہ و فساد

پھیلائیں گے۔ اسی کا اتنا صدمہ ہوا قلب پیغمبر پر کہ آپ مرنے دم تک پھر کبھی منست

ہوئے نہیں دیکھے گئے، پیغمبر کا یہ خواب علامات نبوت اور آیات سے شمار کیا جاتا ہے

اس کے متعلق متعدد صحیح حدیثیں موجود ہیں جو حد تو اتر تک پہنچی ہوئی ہیں۔

پیغمبر اسلام نے ان لٹیروں کی قلعی کھول کر رکھ دی، ان کے متعلق بے باک دہل

اعلان فرمادیا تاکہ ان کی حقیقت سمجھنے کے بعد ان سے دوستی اختیار کی جائے یا

ان سے نفرت و بیزاری پیغمبر پر کوئی ذمہ داری نہیں منجملہ ان اعلانات کے ایک

یہ بھی تھا کہ حکم بن ابی العاص نے ایک مرتبہ پیغمبر کی خدمت میں حاضری کی اجازت

چاہی پیغمبر اس کی آواز پہچان گئے، آپ نے فرمایا:-

اِذَا نَوَّالَهُ عَلَيْهِ لَعْنَتُ اللَّهِ آئے دو اسے خدا کی لعنت اس پر بھی ہو اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۶) لکھنے کے بعد تحریر کیا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے معیار پر بھی صحیح ہے

علامہ ذہبی نے بھی باوجود شدید متعصب ہونے کے اس حدیث کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔

وعلی من ینخرج من صلبہ الا
المومن ، منهم وقلیل ماہم
یشرفون فی الدنیا ویضعون
فی الآخرۃ ذو و مکر و خدایۃ
یعطون فی الدنیا و ما لہم
فی الآخرۃ من خلاق -

نیز فرمایا اذا بلغ بنو العاص
ثلاثین رجلاً اتخذوا مال اللہ
دولاً و عباد اللہ خولاً و
دین اللہ دغلاً

ایک مرتبہ فرمایا اذا بلغ بنو امیہ
اربعین اتخذوا عباد اللہ
خولاً و مال اللہ مخرلاً و کتاب اللہ
دغلاً

اس کی اولاد پر بھی سوا ان کے جو ایمان والے ہوں
اگرچہ وہ بہت ہی کم ہوں گے۔ اس کی آل اولاد
دنیا میں تو بڑی جاہ و منزلت والے ہوں گے۔
مگر آخرت میں انتہائی ذلیل و خوار و مکار و فریبی
ہیں نہیں جو کچھ ملنا ہو گا وہ دنیا ہی میں مل جائے گا
آخرت میں لقمی برابران کا حصہ نہیں۔

جب عاص کی اولاد ۳۰ مردوں تک پہنچ
جائے گی تو یہ مال خدا کو کھلونا، بندگان الہی کو
غلام اور دین کو دھوکہ کی ٹٹی بنائیں گے۔

جب بنو امیہ ۴۰ کی تعداد تک پہنچ جائیں گے
تو بندگان خدا کو غلام، مال خدا کو اپنا مال خاص
اور کتاب خدا کو ذریعہ فریب بنالیں گے۔

پیغمبر کے عہد میں دستور یہ تھا کہ جب کسی کے گھر بچہ پیدا ہوتا تو وہ بچہ پیغمبر کی
خدمت میں لایا جاتا اور آپ اس کے لیے دعا فرماتے چنانچہ مروان بن حکم جب پیدا
ہوا تو یہ بھی آپ کے پاس لایا گیا آپ نے دیکھ کر فرمایا -

یہ چھپکلی ہے چھپکلی کا بیٹا، ملعون ہے
ملعون کا بیٹا -

ہو الوزغ بن الوزغ
الملعون بن الملعون -

۱۵۔ مستدرک ج ۴ علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں بھی اس حدیث کو صحیح قرار دے کر

حضرت عائشہ نے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں یہ فقرہ بھی ہے ولکن رسول اللہ لعن ابامراون و مروان فی صلبہ (قالت) قصص من لعنة الله لیکن رسول اللہ نے مردان کے باپ پر لعنت فرمائی اور مروان ابھی باپ کے صلب میں تھا (عائشہ نے کہا) تو اس مروان نے بھی خدا کی لعنت میں پورا حصہ پایا۔

شعبی عبد اللہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں ان رسول اللہ لعن المحکم و ولداً حضرت سرور کائنات نے حکم اور حکم کی اولاد پر لعنت فرمائی۔

غرض کہ بے شمار صحیح حدیثیں ہیں جن میں پیغمبر نے بنی امیہ کے اوپر لعنت فرمائی ہے، امام حاکم نے اپنے صحیح مستدرک کے کتاب الفتن والملاحم میں جو حدیث ذکر کی ہے اگر اسی پر غور کیا جائے تو وہی اس باب بصیرت کی عبرت کے لیے کافی ہو۔ امام حاکم کتاب الفتن والملاحم کو ختم کرتے ہوئے یہ فقرہ تحریر فرماتے ہیں:-

لیعلم طالب العلم ان	اس باب میں جتنی حدیثیں موجود ہیں میں نے
هذا باب لم اذكر فيه ثلث	ایک تہائی بھی ذکر نہیں کیں۔ واقعہ یہ ہے کہ
ما رواه و ان اول الفتن	امت اسلام میں بنی امیہ کا فتنہ پہلا فتنہ تھا
في هذه الامة فتنهم	اس کے بعد امام حاکم تحریر فرماتے ہیں کہ چونکہ
(قال) ولم يسعني فيما	خدا کو ایک ذرا ایک دن منہ دکھانا ہے لہذا

۱۔ مستدرک ج ۲ ص ۱۸۱ ۲۔ مستدرک ج ۴ ص ۱۸۱ ۳۔ مستدرک ج ۴ ص ۱۸۱
امام حاکم کے اس جملہ سے یہ حقیقت محض نہیں رہتی کہ وہ جمہور مسلمین سے خائف تھے ڈرتے تھے کہ ان صحیح حدیثوں کو درج کرنے پر عوام بھڑک نہ اٹھیں اسی لیے انھوں نے معذرت کی کہ میں نے محض اس بنا پر کہ ایک دن خدا کا سامنا کرنا ہے یہ حدیثیں بھی پیغمبر کی درج

بلینی و بین اللہ ان اخلی
الکتاب من ذکر ہر الخ

بنی امیہ اور ان کے متعلق پیغمبر کے ارشادات
کچھ نہ کچھ درج کتاب کرنے ہی پڑے بغیر ذکر کے
کوئی چارہ کار نہ تھا۔

ان حقائق و واقعات کی روشنی میں یہ امر اچھی طرح آشکار ہو گیا کہ ابو ہریرہ
اور ان کے ہم مشرب افراد نے اس قسم کی جتنی حدیثیں اختراع و ایجاد کیں ان کے
تہ میں درحقیقت یہی غرض پوشیدہ تھی کہ پیغمبر کی کی ہوئی لعنت دھل جائے جو
ہر اموی کو رو سیاہ کیے ہوئے تھی۔

لائق مآتم تو یہ ہے کہ عام مسلمانوں نے لاشعوری طور پر ان ملعون منافقین
کی پاسداری کر کے پیغمبر اسلام کا لحاظ ترک کر دیا اور وہ یوں کہ بنی امیہ کی
اعانت کرتے ہوئے ان حملات و خرافات کو صحیح جانا اور یہ نہ خیال کیا کہ ان
حدیثوں کی وجہ سے پیغمبر کی عظمت خاک باقی نہیں رہتی۔

مقام عبرت ہے کہ امت والے ان ملعونین کی پگڑی سنبھالنے کی فکر میں
سرگردان رہے جن کے نفاق سے مجبور ہو کر پیغمبر نے لعنت فرمائی، ان کی
مفسدہ پرداز یوں کے پیش نظر انھیں نکال باہر کیا، مگر اس مصلحت و منفعت کو ضائع
و برباد کر دیا جو پیغمبر نے انھیں ملعون و مطرود فرمانے میں ملحوظ رکھی تھی، حالانکہ انھیں
ملعونوں نے لیلۂ عقبہ جبکہ پیغمبر تبوک سے واپس آ رہے تھے پیغمبر کے اذن و کو بھڑکایا
تاکہ پیغمبر گر پڑیں اور ہلاک ہو جائیں، مشہور واقعہ ہے جس کے ضمن میں یہ بھی ہے کہ
پیغمبر نے اس دن ان سب پر لعنت فرمائی، مسلمانوں پر تعجب آتا ہے کہ وہ ان بنی امیہ
کی حمایت میں اتنی سرگرمی دکھاتے ہیں اور انھیں بنی امیہ نے پیغمبر کا عرصہ حیات

تنبہ کر دیا تھا، ہر طرح کا رنج پہنچایا ہر لمحہ جان لینے کی سازشیں کیں آپ پر اور آپ کے اہل بیت پر ہر قسم کے حملے کیے، پیغمبر نے ان پر اسی غرض سے لعنت کی تاکہ خداوند عالم انہیں اپنی رحمت سے دُور رکھے اور امت اسلامی اجماعی طور پر ان سے کنارہ کش اور نفور رہے۔ اس لیے نہیں لعنت فرمائی تھی کہ آپ کی لعنت اُن کے لیے ذریعہ تقرب الہی ہو جیسا کہ ابو ہریرہ کے قماش کے لوگ کہتے پھرتے ہیں۔

(۱۵) شیطان کا پیغمبر کو نماز میں ستانا

بخاری و مسلم نے سلسلہ ازاد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

<p>ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ایک مرتبہ نماز پڑھی پھر لوگوں سے فرمایا کہ نماز میں شیطان سے میرا سامنا ہوا اس نے بڑی کوشش کی کہ میری نماز توڑ ڈالے مگر خداوند عالم نے مجھے اتنی طاقت دے دی کہ میں نے اس کا گلاب بچ لیا اور چاہا کہ ستون سے باندھ دوں تاکہ تم لوگ</p>	<p>قال: صلی رسول اللہ صلاۃ فقال: ان الشیطان عارض لی فشد علی یقطع الصلاۃ علی فامکننی اللہ منہ فذ عتہ (اسی فحقتہ) ولقد هممت ان اوثقه الی</p>
---	--

میں نے زبیر بن بکر نے امام حسن اور آپ کے حریفوں کی گفتگو نقل کی ہے امام حسن شام میں تشریف فرما تھے آپ میں اور معاویہ عتبہ برادر معاویہ ابن عاص ابن عقبہ ابن شعبہ وغیرہ میں کچھ تیز باتیں ہوئیں سلسلہ گفتگو میں امام حسن نے فرمایا تھا "تم لوگ جانتے ہو کہ پیغمبر نے سات مقامات پر ابو سفیان پر لعنت فرمائی تھی تم لوگ اس کا انکار نہیں کر سکتے پھر آپ نے سلسلہ دار ایک ایک مقام کا تذکرہ کیا پھر ابن عاص کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ تم بھی جانتے ہو اور یہ لوگ بھی جانتے ہیں کہ تم نے شہر شہر پیغمبر کی بجو میں کہے اس پر پیغمبر نے کہا تھا خداوند امیں شہر تو کہتا نہیں نہ مجھے مناسب ہی ہے تو ہر حرف کے عوض نہ بار بار اس پر لعنت فرما اس کا فائدہ تم پر خدا کی بے حد حساب لعنت ہوئی۔ بیٹے طوائف لانی قصہ ہے شرح ابن ابی الحدید جلد ۲ و ۳ اور احتیاج ملاحظہ فرمائیے"

ساریہ حتیٰ لصبحوا فلنظروا صبح کو آکر دیکھو مگر مجھے سلیمان کا قول یاد
 الیہ فذکرت قول سلیمان: آگیا کہ "خداوند! مجھے ایسی حکومت عنایت
 فرما جو میرے بعد کسی کو میری نہ ہو" میں نے
 لا احد من بعدی الحدیث اُن کا قول یاد کر کے یہ خیال ترک کر دیا۔

یہ حدیث قابل قبول اس وجہ سے نہیں کہ انبیائے کرام اور برگزیدہ افراد کا
 شیطان سے محفوظ ہونا ضروری ہے، کیونکہ اگر ان افراد پر بھی شیطان کا قابو
 چل گیا تو ان کی فضیلت کیا باقی رہی وہ معصوم ہی کیسے ہوں گے خدا کی پناہ
 اس سے کہ ان حضرات پر شیطان غلبہ حاصل کر سکے یا سامنے آکر تانے کا ارادہ
 کرے یا ان حضرات کے متعلق کسی بات کی امید و آرزو رکھ سکے۔ خداوند عالم
 نے تو شیطان سے فرمایا تھا ان عبادی لیس لك علیہم سلطان الا من
 اتبعك من الغاوين میرے بندوں پر تیرا کوئی بس نہیں سوا اُن گمراہوں کے
 جو تیری پیروی کریں۔

مسلمانوں کے تہتر فرقے ہیں مگر باوجود تہتر فرقے ہونے کے بھی مسلمان
 بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ پیغمبر خدا کے دنیا میں آتے ہی شیطان مفلوج و
 مضطرب ہو کر رہ گیا۔ ہمارے پیغمبر نے اپنی ہدایت و رہبری، اپنے اصول و
 قوانین نظام حیات، نماز و عبادات کا وہ حصار قائم کر دیا کہ شیطان کا اس طرف
 گذر ہو ہی نہیں سکتا۔

ہمارے پیغمبر جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو ہر چیز سے یکسو ہو کر خدا کے علاوہ
 ہر چیز کا خیال دل سے نکال کر مکمل رجوع قلب کے ساتھ اور جب تکبیرۃ الاحرام
 کہتے تو حسب ہدایت معبود فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان
 الرجیم جب قرآن پڑھنے لگو تو شیطان سے بچنے کے لیے خدا سے غامگ نہ کرو۔

یقیناً آپ خدا کی پناہ مانگ لیا کرتے تھے اور یہ اظہر من الشمس ہے کہ جب آپ
خدا کی پناہ مانگتے تھے تو خدا آپ کو اپنی پناہ میں لے بھی لیتا تھا۔ شیطان بھی
اس حقیقت سے بے خبر نہ ہوگا چاہے ابو ہریرہ اور ان کے قماش کے لوگ بے خبر ہو۔

انھیں ابو ہریرہ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ”شیطان جب کسی
مسلمان کو نماز کے لیے اذان کہتے سُن لیتا ہے تو جو اس باختم پیٹھ موڑ کے بھاگتا
ہے“ جب معمولی مسلمانوں کی آواز اذان پر شیطان کا اتنا ہراس ہے تو محبوب
رب العالمین پیغمبر پر اس کا کیا بس اندہ لیس له سلطان علی الذین امنوا

و علی رہم یتوکلون انما سلطانه علی الذین یتولونه وهم بہ
مشرکون شیطان کا ان پر کوئی قابو نہیں جو ایمان والے ہیں اور خدا پر بھروسہ
رکھتے ہیں اس کا زور تو بس انھیں پر چلتا ہے جو شیطان کو دوست رکھتے ہیں اور
مشرکین ہیں۔ اگر کہا جائے کہ شیطان پیغمبر کے سامنے بالکل بے دست و پا،

مفلوج و ناکارہ ہی ہو گیا تھا تو پھر اس آیت کا کیا مطلب ہے و اما ینزعنک
من الشیطان نزع فاستعذ باللہ انہ ہوا السميع العليم اگر آپ کو لے

پیغمبر شیطان و سوسہ میں ڈال دے تو آپ خدا کی پناہ طلب کیجے وہ سننے والا بھی
ہے اور ہر بات سے باخبر بھی، تو اس کی نوعیت سمجھنے کے لیے معلوم ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے اپنے

حبیب محمد مصطفیٰ کو مخصوص آداب تعلیم فرما کر دو عالم پر فضیلت بخشی ایسے عمدہ
پاکیزہ اخلاق و آداب جس کے سامنے ہر نبی ہر ملک ہر تنفس بلکہ ستمرد شیطاں نے
بھی سر جھکا دیا، سبھی نے مقبولیت تسلیم کی، چنانچہ کلام مجید میں جتنے احکام مذکور

ہیں ایک ایک پر آپ نے عمل کیا جن جن باتوں سے اس میں ممانعت کی گئی

ہے ایک آپ سے عمل میں نہیں آئی، ہر حکمت قرآنی سے استفادہ کیا، ہر لمحہ

قرآن کو ملحوظ خاطر رکھا چنانچہ یہ آیت بھی انھیں آداب و اخلاق کے سلسلہ کی

ایک لڑکی ہے، اس کے اوپر والی آیت پڑھیے:-

ادفع بالستی ہی احسن	ایسے طریقوں سے جواب دو جو ہنا میت
فاذا الذی بدینک وبنینہ عداوۃ	اچھا ہو، ایسا کرو گے تو تم دیکھو گے کہ جیس
کانہ ولی حمیم وما یلقاها	اور تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمھارا دل سوز
الا الذین صبروا وما یلقاها	دوست ہے۔ اس طرز عمل کو وہی لوگ
الاذو حظ عظیم -	اختیار کر سکتے ہیں جو صبر کرنے والے ہیں اور
	جو بڑے نصیبہ ور ہیں۔

یہ انتہائی مدارج تھے اخلاق کے جس پر خداوند عالم نے اپنے بندہ خاص خاتم المرسلین کو پیدا کیا اور آپ اپنی ابتداء الیٰ بعثت سے زندگی کی آخری سالوں تک انھیں اخلاق کا نمونہ پیش کرتے رہے۔ خداوند عالم نے آپ کے ارادوں کو استحکام، ہمت کو بلندی مرحمت فرمائی کہ آپ ان تعلیمات سے پوری پوری طرح فائدہ اٹھائیں، ہر دل کش و دل آدینہ اسلوب سے ان اخلاق و آداب کے برتنے کی قوت بخشی، خداوند عالم نے صرف ان اخلاق و آداب کے ساتھ آراستہ کر کے مبعوث کر دیئے ہی پر اکتفا نہ کی بلکہ قدم قدم پر شوق بھی دلایا، ہر لمحہ ان آداب سے کام لینے پر آمادہ بھی فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا وما یلقاها الا الذین صبروا وما یلقا الاذو حظ عظیم ان اخلاق و آداب کو تو وہی دل سے قبول کریں گے جو صبر کے خوگر ہیں اور وہی ان سے منفعت حاصل کریں گے جو بڑے نصیبہ ور ہیں پھر اتنے ہی پر اکتفا نہیں کی بلکہ آپ کو اس فطری تحریک انتقام سے جو اپنے ایذا دینے والوں کے خلاف انسان کے دل میں پیدا ہونا ہی چاہیے اور اسی کو شیطانی وسوسہ سے تعبیر کیا ہے، اپنے رسول کو اس سے محفوظ رکھنے کیلئے متحرک ہو کر اس انداز میں کہ اگر شیطان کی طرف سے تمھیں کچھ تحریک ہو تو

جو شہید ہو جو انسان کی طبیعت کا فطری تقاضہ ہے تو اس جوش سے کام
 نہ لو اور اُس پر عمل کرنے میں اشر سے پناہ مانگو۔ اسی کے مثل دوسری جگہ
 سورہ اعراف میں ہے اخذ العفو واما ربا لعرف و اعراض عن
 الجاهلین واما ینزعنک من الشیطان نزغ فاستعن بالله
 انہ سمیع علیم (یعنی) عفو و کرم کو اپنا شعار رکھو اور دوسروں کو بھی نیکی
 کی ہدایت کرو اور جاہلوں کی طرف توجہ نہ کرو اور اگر شیطان کوئی تحریک کرنا
 چاہے تو تم اشر سے پناہ حاصل کرو۔ وہ سننے والا اور خوب جاننے والا ہے
 اس میں بھی یہی ہے کہ خداوند عالم نے اپنے حبیب کو جاہلوں کا مقابلہ کرنے
 سے روکا ہے وہ جو حجت تمام ہونے کے بعد جان بوجھ کر انکار کرتے تھے اور کفر پر
 برقرار رہے تھے۔ صرف اشر اور رسول سے عناد کی وجہ سے۔ اُن کے مقابلہ میں
 رسول کو یہ ہدایت کی گئی ہے کہ آپ کوئی اعتناء نہ فرمائیں اور پھر رسول کی اخلاقی
 بندی کے انتہائی تحفظ کے لیے آپ کو اُس فطری جذبہ سے جو انسان میں طبعی
 طور پر پیدا ہوتا ہے جاہلوں کی حماقتوں کے مقابلے میں ڈراتے ہوئے اس فطری
 جذبے کو تحریک شیطان سے مجازاً تعبیر کیا ہے تاکہ پیغمبر اُس سے انتہائی متنفر ہو جائیں
 چونکہ آپ کے دل و دماغ میں شیطان اور اُس کے دوسروں سے نفرت انتہائی
 درجے تک جاگزیں تھی اس لیے خالق نے اس فطری جوش و غضب کے تقاضے پر
 عمل کرنے سے باز رکھتے ہوئے یہ الفاظ صرف کہے کہ اگر شیطان کچھ تحریک کئے
 تو اشر سے پناہ مانگو۔

اس مضمون کو بھلا ابوسریرہ کے اُس بیان سے کیا تعلق جو رسول کی زبانی
 انھوں نے کہا ہے کہ شیطان میری طرف آیا کہ میری نماز توڑ دے۔ یہ ایسی

بات ہے جو عقلاً و نقلاً کسی طرح درست نہیں۔

اب اگر کوئی ابو ہریرہ کی حمایت میں سورہ حج کی اس آیت کو پیش کرے
کہ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنى القى
الشیطان فی امنیته فینسخ الله ما یلقى الشیطان ثم یحکم الله
ایاتہ والله علیم حکیم لیجعل ما یلقى الشیطان فتنۃ للذین
فی قلوبهم مرض والقاصیۃ قلوبہم ان الظالمین لفی شقاق
بعید ولیعلم الذین اوتوا العلم انه الحق من ربہ الخ

ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کا مضمون ابو ہریرہ کی حکایت سے بالکل
مختلف ہے۔ اس آیت میں کہا گیا ہے کہ تمہارے پہلے جو بھی نبی و رسول
بھیجا گیا اُس نے جب بھی آرزو کی شیطان نے اُس کی آرزوؤں میں خلل ڈالا
ضروریات دین اسلام کی رو سے یقینی ہے کہ ہمارے رسول اور دیگر تمام انبیاء
و مرسلین کے لیے ہرگز یہ ممکن نہیں کہ وہ رضائے الہی کے خلاف کوئی آرزو کرتے
اور یقیناً ان کی آرزو جو کچھ بھی تھی وہ ایسی کہ جس سے خالق کی رضا اور
خلائق کی بہبودی ہو۔

ہمارے پیغمبر کی آرزو یہ تھی کہ روئے زمین کے تمام انسان ایمان لے آئیں
خصوصاً جو افراد آپ سے زیادہ قرب رکھتے ہیں اور شیطان اس آرزو میں
خلل اندازی کرتا تھا اور ایسے پہلو پیدا کرتا تھا کہ ابوجہل اور ابولہب وغیرہ کے
عناد میں اور شدت ہوتی تھی یہاں تک کہ انھیں آپ سے جنگ و مقابلہ پر آمادہ کر دیا
آپ کی آرزو یہ تھی کہ جو ایمان لائیں وہ سب بالکل خالص و مخلص ہوں
مگر شیطان نے ایسی صورتیں پیدا کیں کہ ان میں سے بہت سے دل میں نفاق کو
حکمہ دیتے رہے۔

راستے پر قائم و برقرار رہے اور ذرہ بھر بھی اُس سے ادھر ادھر منحرف نہ ہو اور آپ کی انتہائی تمنا یہ تھی کہ تمام امت آپ کی سیرت پاک پر متفق ہو اور آپ کے اوامر و نواہی کو متحدہ طور پر پیش نظر رکھے جس کے متعلق دو شخصوں میں بھی باہمی اختلاف نہ ہو مگر یہ شیطان نے اس بیش قیمت تمنا میں ایسی دراندازی کی کہ بہت سے افراد آپ کے طریقوں سے منحرف ہو گئے اور اس کے نتیجے میں اُن کے درمیان شدید اختلافات رونما ہو گئے اور وہ کثیر التعداد فرقوں میں تقسیم ہو گئے۔

یونہی شیطان مردود گویا آپ کی تمام مٹاؤں کے درپے رہا اور اُن کے بارے میں ایسے افراد کے دل میں جو اُس کی دوسوہ انگیزیوں میں گرفتار ہو سکتے تھے ایسی ایسی باتیں پیدا کیں کہ وہ رسول کی مٹاؤں کے مخالف ہو گئے۔

شیطان کی ان دوسوہ خیزیوں اور باطل نوازیوں سے فریب کھانے والے کثیر تعداد میں ہیں جن کے لیے اُس نے اپنی فوجیں تیار اور پھندے اور جال ہیا رکھے ہیں اور وہ اُن کے گمراہ کرنے کا بیڑا اٹھائے ہوئے ہے۔ وہ انھیں اپنی فریب کاری سے حق کو باطل اور باطل کو حق دکھلاتا اور پیغمبر کی آرزوں کے پامال کرنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتا ہے۔

یہی وہ چیز تھی جس نے پیغمبر کو بے چین بنا رکھا تھا اس لیے خدا نے اپنے رسول کو تسلی دی کہ "آپ کے پہلے جو بھی رسول اور نبی آیا ہے اُس کے لیے یہی ہوا کہ جو اُس نے آرزوئیں کیں (جیسی آپ کی آرزوئیں ہیں کہ خلق خدا راہ راست پر آجائے) تو شیطان نے اُس کی آرزو (کی تکمیل) میں دراندازی کی (جس طرح آپ کی آرزوؤں کے بارے میں دراندازی کی ہے کہ اکثر آدمی اُس کی دوسوہ انگیزیوں کی وجہ سے راہ حق سے دُور رہے ہیں چنانچہ انبیاء

سب ہی آرزو یہ رکھتے تھے کہ تمام لوگ خالص و مخلص اللہ کی عبادت کرنے والے
 ہو جائیں اور دو آدمی بھی اس میں اختلاف رکھنے والے نہ ہوں مگر شیطان نے
 ان مقدس آرزوؤں میں ایسی دراندازی کی کہ انبیاء کی آرزوئیں بہت کم پائے تکمیل
 تک پہنچ سکیں یہاں تک کہ است موسیٰ کے اکھتر فرقے ہوئے اور امت عیسیٰ کے
 بہتر فرقے ہوئے اور ہمیں تمام انبیاء کی امتیں اُن آرزوؤں کی تکمیل سے محروم رہیں
 لہذا اے رسول بھقیں اس پر رنجیدہ نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے بعد پیغمبر کو اطمینان
 دلاتے ہوئے کہ شیطان تمہاری آرزوؤں کے خلاف جتنی بھی کوششیں کرے گا
 آخر میں اُسے ناکامی ہوگی۔ ارشاد فرمایا کہ اللہ شیطان کی دوسوہ انگیزلوں کو
 (بالآخر) منسوخ کر دے گا (یعنی زائل کر دے گا) پھر آپ کو خوشخبری دیتے ہوئے
 کہ آخر میں حق ہی کو غلبہ ہوگا۔ ارشاد ہوا کہ ”پھر اللہ اپنی آیتوں کو مضبوط و مستحکم
 کر دے گا جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہوا و یحق اللہ الحق بکلمتہ
 ولو کسلا المحجر مومن۔ اور ہر صاحب عقل سمجھ سکتا ہے کہ نسخ اور احکام سے
 یہاں مراد ان دونوں لفظوں کے اصطلاحی معنی نہیں ہیں بلکہ ان سے مقصود ان کے
 لغوی معنی ہیں۔ نسخ یعنی زائل کرنا اور احکام یعنی استحکام پیدا کرنا۔ اس کا مفہوم
 وہی ہے جو دوسری آیت کا ہے کہ فاما الزبد فینذہب جفاء اما
 ما ینفع الناس فیمکث فی الارض کذلک یضرب اللہ الامثال جو
 کث دریا کے مثل بے کار چیز ہے وہ فنا ہو جاتی ہے اور جو خلق خدا کے نفع کی چیز ہے
 وہ دُوسے زمین پر برقرار رہتی ہے“ پھر رسول کو انبیاء کی کامیابی کے متعلق مزید اطمینان
 دلانے کے لیے ارشاد ہوا واللہ علیم حکیم اللہ ہر شے کا علم رکھتا ہے اُسے
 معلوم ہے کہ انبیاء و مرسلین کس خلوص کے ساتھ اپنی آرزوئیں رکھتے ہیں اور وہ
 اس سے بھی واقف ہے کہ شیطان کس کس طرح اُن کی تکمیل میں دراندازی کرتا ہے۔

اور وہ "حکیم" بھی ہے لہذا اپنی حکمت سے وہ شیطان کی ناکامی کے اسباب مہیا کرتا ہے اس لیے کہ یہودی خلق کے اسباب فراہم کرنا جو انبیاء کرام کی آرزو ہے اور بربادی خلق کے ذرائع کو جو شیطان کا منصوبہ ہیں ناکام بنانا ہی حکمت کا مقتضا ہے۔ یہ بھی اُسی کی حکمت ہی ہے کہ انسانوں میں مطیع و عاصی کے تفرقہ کے لیے وہ اُن کی شیطان کے ذریعہ سے آزمائش کرے ارشاد ہوا (تاکہ اللہ شیطان کی دراندازیوں کو ذریعہ آزمائش قرار دے۔ ان لوگوں کے نمایاں کرنے کے لیے جن کے دلوں میں مرض ہے "یعنی نفاق اور جن کے دل سخت ہیں" ذکر الہی سے اُن میں نرمی نہیں پیدا ہوتی اور قبول حق کے لیے تیار نہیں ہوتے (اور یقیناً ظالمین) یعنی منافقین و کفار (دور رس اختلاف میں مبتلا ہیں) یعنی اللہ و رسول کی عداوت اور اُن سے اختلاف میں جس کی کوئی معیاد ہی نہیں (اور جو ہمارا مقصد یہ ہے کہ صاحبانِ علم جان جائیں) جو اللہ کی حکمت اور بعثت انبیاء و مرسلین کی حقیقت سے واقف ہیں کہ (یہ تمھارے پروردگار کی طرف سے حق ہے کہ اس پر وہ ایمان لائیں) شیطان اور اُس کی دوسرے انگیزیوں کی طرف مطلق التفات نہ کریں۔ معلوم ہوا کہ اس آیت میں فتنہ یعنی ذریعہ آزمائش اور لیعلم الذین او تو العلم کے جو الفاظ استعمال کیے گئے ہیں وہ ایسا ہی ہے جیسے دوسری جگہ ہے احسب الناس ان ترکوا ان یقولوا امنا وهم لا یفتنون ولقد فتنا الذین من قبلهم فلیعلمن اللہ الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین اور ایک جگہ ما کان اللہ لیدر المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیزا الخبیث من الطیب۔ ایک اور مقام پر ولیمحص الذین امنوا ویمحق الکافرین۔ اس زوال غلط فہمی کے بعد ہم پھر اصل حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے ایک مرتبہ نماز پڑھی اور ارشاد فرمایا کہ شیطان کا میرا سامنا ہوا اس نے

مجھ پر برا زور کیا۔ بڑی کوشش کی کہ میری نماز توڑ ڈالے مگر خداوند عالم نے مجھے اتنی طاقت دے دی کہ میں نے شیطان کا گلا دیوچ لیا اور چاہا کہ ستون سے باندھ دوں کہ تم لوگ صبح کو آکر دیکھ سکو۔ مگر مجھے جناب سلیمان کا قول یاد آ گیا کہ خداوند مجھے وہ سلطنت دے جو میرے بعد کسی کو میری نہ ہو۔ میں نے ان کی دعا یاد کر کے یہ خیال ترک کر دیا۔“

امام بخاری و مسلم اور تمام وہ لوگ جو ابو ہریرہ کی حدیثوں کا اعتبار کرتے ہیں مجھے اس سوال کی اجازت دیں کہ کیا شیطان بھی ایسا جسم رکھتا ہے جس کی مشکلیں کسی جاسکیں ستون سے جسے اتنی دیر تک باندھ کر رکھا جاسکے کہ لوگ صبح کو آئیں تو اس کا تماشا دیکھیں۔ میرا تو خیال یہ ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہ ہوگا کہ شیطان ایسا ٹھوس بدن رکھتا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ آیات قرآن مجید کے معانی و مطالب کو صحیح طور پر نہ سمجھنے ہی کی وجہ سے ابو ہریرہ کو اتنے بڑے اختراع کی جبارت ہوئی، ابو ہریرہ نے دل میں سوچا ہوگا کہ بعض آیات قرآن مجید سے شیطان کا مقتدہ ہونا یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے چنانچہ جناب سلیمان کے حالات میں کلام مجید کی یہ آیت بھی ہے فتنحنالہ الریح تمجی بامرہ سرخاء حیث اصاب والشیاطین کل بناء وغواص و آخرین مقرنین بلا صغار ہم نے ہوا کو ان کا تابع کر دیا کہ جہاں وہ پہنچنا چاہتے تھے اُن کے حکم کے مطابق دھیمی چال چلتی تھی اور (اسی طرح) جتنے شیاطین عمارت بنانے والے اور غوطہ لگانے والے تھے سب کو تابع کر دیا اور دوسروں کو بھی جو زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے۔“

اس آیت کو دیکھ کر ابو ہریرہ نے خیال کیا ہوگا کہ جس طرح اور بہتے انسان قیدی زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اسی طرح شیطان بھی زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا، اور یہ کہ اگر شیاطین اگر مقتدہ تھے بھی تو اپنے عالم شیطانی میں

جکڑے ہوئے تھے اور اسی عالم شیطانی کی مناسبت سے اُن کی زنجیریں بھی تھیں
جو انھیں فتنہ و فساد کے ارادے سے باز رکھتی تھیں مگر یہ کہ کوئی انسان انھیں اپنی
آنکھوں سے دیکھ سکے تو یہ قطعاً ناممکن ہے۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ پیغمبر نے شیطان کو محض
اس خیال کے بناء پر چھوڑ دیا ستون سے جکڑ کر باندھا نہیں کہ آپ کو جناب سلیمان کا
قول یاد آگیا اور آپ کو سلیمان ایسی سلطنت منظور نہیں تھی اگر منظور ہوتی تو یقیناً اسے
ستون سے صبح تک باندھ کر رکھتے اور آنے والے صبح کو آکے اس کا تماشا دیکھتے اس جگہ
بھی ابو ہریرہ کو دھوکا ہوا کیونکہ خداوند عالم نے جناب سلیمان کو عظیم الشان سلطنت
عطا کی تھی اس کی وضاحت کی ہے قرآن نے ولسلیمان الریح عند وھا
شہر و سوادھا شہر و اسلنا له عین القطر و من الجن من یعمل
بین ید ید باذن ربہ و من یرغ منہم عن امرنا نذرتہ من
عذاب السعیرہ یعملون له ما یشاء من محادیب و تماثیل
و جفان کا لجواب و قد و سراسیات اور ہوا کو سلیمان کا (تابع دار بنادیا تھا)
کہ اس کی صبح کی رفتار ایک مہینہ (مسافت) کی تھی اور (اسی طرح) اس کی شام کی
رفتار ایک مہینہ (کے مسافت) کی تھی اور ہم نے ان کے لیے تانبے (کو پگھلا کر اس کا)
چشمہ جاری کر دیا تھا اور جنات (کو ان کا تابع کر دیا تھا کہ ان) میں کچھ لوگ اُن کے
پروردگار کے حکم سے اُن کے سامنے کام (کاج) کرتے تھے اور اُن میں سے جس نے
ہمارے حکم سے اخراج کیا اسے ہم (قیامت میں) جہنم کے عذاب کا مزہ چکھائیں گے
(غرض) سلیمان کو جو بنوانا منظور ہوتا یہ جنات اُن کے لیے بناتے تھے (جیسے)
سجدیں، محل، قلعے اور (فرشتے اور انبیاء کی) تصویریں اور جوضوں کے برابر
پیالے اور (ایک جگہ) گڑی ہوئی (بڑی بڑی دیکھو)

تو خداوند عالم نے جناب سلیمان کو وہ زبردست سلطنت بخشی تھی جو بظاہر ہمارے پیغمبر کو نہیں عطا کی لہذا ابو ہریرہ والے شیطان کو پیغمبر مقید فرما دیے ہوتے تو صرف اتنی سی بات کی وجہ سے جناب سلیمان کی برابری تو ہو نہیں جاتی کیونکہ صرف شیطان ہی تو مقید ہوتا۔ ہوا کا تابع فرمان ہونا، تانبے کے چشمے کا جلا ہی ہونا، جنات و شیطین کا کام کاج کرنا اور بہت سے امتیازی خصوصیات سلیمان کے لیے بچ رہے ہیں لہذا شیطان کو مقید نہ کرنے کا سبب جو ابو ہریرہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے وہ انتہائی واہیات ہے جس طرح پوری کی پوری حدیث قہل و خوافات ہے۔

①۶ پیغمبر کا صبح کی نماز سوکر قضا کر جانا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ (عبارت مسلم کی ہے) لے

<p>ہم لوگوں نے ایک مرتبہ پیغمبر کی معیت میں شب بسر کی، طلوع آفتاب تک ہم لوگ سوئے رہ گئے آنکھ نہ کھلی، آں حضرت نے فرمایا ہر شخص اپنی سواری کا سر کپڑے یعنی یہاں سے چل کھڑا ہو کہ اس جگہ شیطان آ موجود ہوا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ہم نے ایسا ہی کیا پھر اپنے پانی منگایا وضو کیا پھر دو سجدے کیے پھر حجت کی تیاری ہوئی اور آں حضرت نے صبح کی نماز پڑھی۔</p>	<p>قال عرضنا مع نبی اللہ فلم نستیقظ حتی طلعت الشمس فقال انبیؐ لیاخذ کل رجل منکم براسہ احدثہ فان ہذا منزل حضرۃ الشیطان قال ابو ہریرہ ففعلنا ثم دعا بالماء فتوضا ثم سجد سجدتین ثم اقیمت الصلوۃ فضلی صلاۃ الغداۃ</p>
--	---

یہ حدیث بھی پیغمبر کی سیرت کے بالکل برخلاف ہے، وہ عبادت کا دالہ و شیعہ
 پیغمبر جس کے متعلق ارشاد الہی ہے یا ایہا المزمحل فتم اللیل الا قلیلا
 نصفه او انقص منه قلیلا او زد علیہ و راتل القرآن ترتیلا
 اے کبل پوش ہمارے رات کو عبادت الہی کے لیے کھڑے ہو مگر کم آدھی رات یا کچھ
 کم و بیش اور قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔ پھر ارشاد ہوتا ہے ان ربك يعلم
 انك تقوم ادنی من ثلثی اللیل او نصفه تمہارا پروردگار جانتا ہے کہ تم
 قریب قریب دو تہائی رات یا نصف شب عبادت الہی میں کھڑے رہتے ہو، دوسری
 جگہ ارشاد ہوتا ہے اقم الصلوٰۃ لدلوك الشمس الی غسق اللیل
 و قران الفجر و قران الفجر کان مشہودا^۱ و من اللیل فتحجد بہ
 نافلۃ لك عسی ان یبعثک ربك مقاما محمودا اے رسول سورت
 کے ڈھلنے سے رات کے اندھیرے تک نماز (ظہر عصر مغرب عشا) پڑھا کرو
 اور نماز صبح بھی کیونکہ صبح کی نماز پر (دن اور رات دونوں کے فرشتوں کی) گواہی
 ہوتی ہے اور رات کے خاص حصہ میں نماز تہجد پڑھا کرو یہ سنت تمہارا خاص فضیلت ہے
 قریب ہے کہ قیامت کے دن خدا تم کو مقام محمود تک پہنچائے یعنی رات ہی سے
 نماز پڑھا کرو یہ نماز پنجگانہ کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ تم پر فرض ہے، نماز پنجگانہ

۱۔ خداوند عالم نے اس آیہ مبارکہ میں دلوک شمس یعنی زوال آفتاب سے رات کی تاریکی
 تک چار نمازوں کے اوقات ذکر کیے ہیں۔ ظہر و عصر، مغرب اور عشا۔ ظہر و عصر ایک وقت میں
 مشترک ہیں دونوں نمازیں زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک پڑھی جاتی ہیں مگر ظہر پہلے پڑھی جاتی ہے
 اور عصر بعد میں اسی طرح مغرب عشا غروب آفتاب سے رات کی تاریکی تک مشترک ہیں اور یہاں بھی مغرب
 مقدم ہے عشا سے اور نماز صبح کا وقت خداوند عالم نے مستقلاً بیان کیا و قران الفجر لہذا اس آیت
 نماز پنجگانہ کا وجہ و ران کے اوقات کو، واضح ہے کہ صبح کے بعد نماز پڑھنا ایک فرض ہے۔

تو ہر مکلف پر فرض ہے لیکن نماز شب خاص کر کے پیغمبر پر فرض کی گئی اور کسی پر واجب نہ تھی۔ ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے و توکل علی العزیز الرحیم الذی یراک حین تقوم و تقلبک فی الساجدین خداوند قوی و رحیم پر بھروسہ کرو جو اس وقت بھی تمہیں نماز پڑھتے اور سجدہ کرتے اچھی طرح دیکھتا ہے جبکہ کوئی اور دیکھنے والا نہیں ہوتا اور اس وقت بھی جب تم نمازیوں کے ہمراہ قیام و قعود رکوع و سجود و تلاوت دعا وغیرہ میں مشغول رہتے ہو۔ ایک درجہ ارشاد ہوتا ہے و سبح محمد ربک قبل طلوع الشمس و قبل الغروب و من اللیل فسمیہ وادبار السجود۔

ہمارے پیغمبر کی عبادت کا یہ عالم تھا کہ آپ تمام تمام شب عبادت الہی میں مصروف رہتے، پوری رات قیام و قعود رکوع و سجود کرتے گزار دیتے یہاں تک کہ آپ کے دونوں پیردلوں پر ورم آگیا اس پر جبریل خداوند عالم کا یہ پیغام لے کر آئے کہ اپنے نفس پر رحم کیجیے کہ اس کا حق بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہے اور وحی الہی پہنچی ظہر ما انزلنا علیک القرآن لتشقی الا تذکرة لمن یحشی اے طیب و طاہر ہم نے قرآن اس لیے آپ پر نازل نہیں کیا کہ آپ اپنی جان جو کھم میں ڈال دیں یہ تو خدا سے ڈرنے والے کے لیے نصیحت ہے، جان جو کھم میں ڈالنے کا مطلب یہی ہے ہر وقت مسلسل عبادت کیے جانا جو نفس کے لیے سبب مشقت ہو، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن اس لیے نہیں نازل کیا کہ آپ مسلسل اتنی عبادت کرتے رہیں کہ جو آپ کیلئے ناقابل برداشت مشقت بن جائے اور آپ عبادت کر کے اپنے کو ہلاک کر دیں

۱۔ تفسیر کشاف علامہ زرخشری تفسیر آیہ طہ۔ امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۵ میں ایک مستقل باب ہی قائم کیا جس میں وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو آں حضرت کے کثرت قیام کی وجہ سے قدم مبارک اور پنڈلیوں کے متورم ہو جانے کے متعلق وارد ہوئی ہیں ۱۲

ام کے سران کو ۔ حجت بنا کر بیجا ہے لہذا آپ اپنے اوپر رحم فرمائیے ۔
 امام بخاری نے صحیح بخاری میں اس حضرت کی نماز شب کے متعلق متعدد ابواب
 قائم کیے ہیں ایک باب نماز شب میں طولانی سجدہ کرنے کے متعلق ایک نماز شب
 میں طولانی قیام کرنے کے متعلق ، ایک باب آپ کے قیام کے متعلق یہاں تک کہ آپ کے
 قدم متورم ہو گئے ۔ جب نماز شب میں پیغمبر کا یہ اہتمام تھا تو بیچگانہ نمازوں کی
 پابندی کا کیا عالم ہوگا ۔ نماز بیچگانہ تو دین کی ان بنیادوں میں سے ایک بنیاد
 ہے جس پر اسلام کی عمارت تعمیر ہوئی لہذا کسی طرح بھی ممکن ہے کہ پیغمبر نماز بیچگانہ
 سو کر غائب کر جائیں ۔ معاذ اللہ ، پیغمبر ہی نے تو مسلمانوں کو کلام مجید کی یہ آیات
 پڑھ کر مانی تھیں حافظوا علی الصلوۃ والصلوۃ الوسطی ، والذین
 ہم علی صلاتہم یحافظون واولئک ہم الوارثون الذین
 یرثون الفردوس وہم فیہا خالدون ، فاقیموا الصلاۃ ان الصلوۃ
 کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا ، قد افلح من تزکی و ذکر اسم
 ربہ فصلی ۔ کلام مجید اس قسم کی روشن و واضح آیات سے بھرا ہوا ہے
 جن کی طرف پیغمبر لمحہ اور ہر آن لوگوں کو متوجہ کرتے رہتے اور وعظ و نصیحت
 فرماتے رہتے ، آپ نے نماز سے بے پروائی کرنے والوں کو یہ کہہ کر جھڑکا دیا
 للمصلین الذین ہم عن صلاتہم ساهون الذین ہم یراؤون ۔
 منافقین کو یہ کہہ کر رسراکیا ولا یاتون الصلوۃ الا وہم کسالی ولا ینفقون
 الا وہم کاسراہون ۔

ایک شخص نیند کے غلبہ کی وجہ سے نماز شب نہ پڑھ سکا اس کے متعلق آپ نے
 فرمایا بالشیطان فی اذنه شیطان نے اس کے کان میں پشاب کر دیا
 صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱ کتاب الصلوۃ باب اذا لم یصل بالشیطان فی اذنه

اللہ اکبر اس فقرے کے ذریعہ پیغمبر نے نماز شب سے غفلت کرنے والوں کی بد حالی کا کتنا بلیغ کنا یہ فرمایا ہے، ایسا کاری فقرہ ہے کہ اگر غیرت و انصاف دل میں ہو تو شب کی نیند حرام ہو جائے، اور یہ دنیا جانتی ہے کہ پیغمبر نے جتنے احکام دیے ہیں، جن جن باتوں کی مسلمانوں کو تعلیم دی ہے سب سے پہلے خود اس پر عمل فرمایا، اور سب سے زیادہ ان باتوں کی سختی کے ساتھ خود پابندی کی ہمارے پیغمبر نے زبانی باتوں سے امت کے افعال کو اتنا نہیں سنوارا جتنا اپنے افعال کے ذریعہ اپنا عملی نمونہ پیش کر کے ہدایت رہبری فرمائی۔ لہذا کس عقل میں یہ بات آسکتی ہے کہ اتنا بڑا دور اندیش اور سوجھ بوجھ والا پیغمبر نماز شب سے بے پروائی کرنے والوں کی تو اتنی مذمت فرمائے اور خود فریضہ سحری سے یوں غفلت کرے نماز صبح نیند سو کر قضا کر جائے۔ معاذ اللہ

انھیں ابوہریرہ نے یہ حدیث روایت کی ہے ان رسول اللہ ﷺ قال
 یَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلٰی قَافِيَةٍ مِّنْ اَسْحَادِكُمْ اِذَا هُوَ ثَلَاثَةٌ قَدْ
 فَاَن اسْتَيْقِظْ فَاذْكُرَ اللّٰهَ اِنْ خَلَّتْ عَقْدَةٌ فَاَن تَوَضَّاءُ اِنْ خَلَّتْ عَقْدَةٌ
 فَاَن صَلَّى اِنْ خَلَّتْ عَقْدَةٌ فَاصْبَحْ نَشِيْطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَاِلَّا اصْبَحْ
 خَبِيْثَ النَّفْسِ كَسَلًا فَاَتَمِّمْ مِنْ سَبْعَةِ كَوْنِي سَوْتًا هُوَ تَوْشِيْطَانِ اس کے
 سر میں گرہیں لگا دیتا ہے پس اگر وہ بیدار ہوا اور خدا کو یاد کیا تو ایک گرہ خود بخود
 کھل جاتی ہے اور اگر وضو کیا تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور وضو کر کے اگر

۱۴ صبح بخاری ج ۱ ص ۱۳۶۔ امام بخاری پر تعجب ہے کہ اپنی صحیح میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث بھی لکھتے ہیں اور انھیں کی روایت کردہ اس حدیث کو بھی اپنی صحیح میں جگہ دیتے کہ پیغمبر محو خواب وہ کر صبح کی نماز قضا کر گئے۔ امام احمد نے بھی اس یقیناً والی حدیث کو مستحکم ۱۵۳ میں درج کیا ہے۔

نماز بھی پڑھی تو تیسری گزہ بھی کھل جاتی ہے اور وہ شخص آزاد و بشارتِ صبح کرتا ہے
ورنہ سست و کاہل اور بد نفسی کے عالم میں اس کی صبح ہوتی ہے۔

یہ حدیث بھی اوپر والی حدیث کی طرح بلیغ ترین کنایہ ہے۔ یہ دونوں حدیثیں
نمونہ پیش کرتی ہیں کہ پیغمبر خدا شیطان سے ڈرانے اور عبادتِ خدا کا شوق دلانے
میں اپنی امت کے کتنے خیر خواہ تھے۔

اگر ابوہریرہ ان دونوں حدیثوں کے بیان کرنے میں سچے ہیں تو یقیناً
انہوں نے پیغمبر کی نماز صبح کھا جانے کی حدیث بیان کر کے پیغمبر پر بدترین تممت
باندھی ہے۔

انہیں ابوہریرہ نے پیغمبر سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ اے حضرت نے
ارشاد فرمایا لیس صلوٰۃ اثقل علی المنافقین من الفجر والعشاء
ولو يعلمون ما فیہما لا توہما ولو جوا۔ لقد ہست ان امر
الموزن فقیہ ثم امور جلا یوم الناس ثم اخذ شعلہ من
نار فاحرق علی من کلا یمخرج الی الصلوٰۃ بعد منافقین کو جب نماز صبح
اور نماز عشا پڑھنا شاق گزرتا ہے اتنا اور کسی نماز کا پڑھنا نہیں اگر انہیں معلوم
ہو جائے کہ ان دونوں نمازوں میں کتنا خیر و برکت ہے تو جس طرح بن پڑے
ضرور شریک ہوں چاہے گھٹنیوں کے بل چل کے سہی، میں نے چاہا کہ موزن کو
حکم دوں کہ بعد اذان اقامت کے پھر ایک شخص کو نماز پڑھانے کو کہوں اس کے
بعد آگ روشن کر کے ان تمام لوگوں کو جلا کر خاک کر دوں جو اس نماز میں شریک
ہوے ہوں۔

ملاحظہ فرمائیے پیغمبر نے نماز فجر و عشا کی کتنی شدید تاکید فرمائی ہے صرف

تاکید ہی نہیں بلکہ جو لوگ نماز میں شریک نہ ہوں اور سوتے رہ جائیں انہیں جلا کر پھونک دینے کا تہیہ تک کیا۔ جب دوسروں کے ساتھ نماز صبح کے لیے آپ اتنی سختی فرمائیں تو کیا خود اسی فعل کے مرتکب ہو سکتے ہیں؟ خدا جزائے خیر دے
عبداللہ بن رواح صحابی پیغمبر کو کیا خوب کہا ہے۔

وفینا رسول اللہ یستلو کتابہ اذا انشق معروف من الفجر ساطع
ارانا الہدی بعد العمی فقلوبنا بہ موقنات ان ما قال واقع
یبيت یجافی جنبہ عن فراشہ اذا استثقلت بالعبادین مضاجع
ہم میں خدا کے وہ رسول ہیں جو سپیدہ سحری کے نمودار ہونے کے وقت
تلاوت کلام مجید فرماتے ہیں۔

”ہم گمراہ تھے انھوں نے ہماری ہدایت فرمائی اب ہمارے دلوں کا عالم
یہ ہے کہ پیغمبر کے ہر ارشاد کو حرف بحرف صحیح یقین کرتے ہیں۔
جب کہ اور عبادت گزار بستروں پر محو خواب ہوتے ہیں ہمارے پیغمبر بستر
سے دور عبادت اتنی میں شب بسر کرتے ہیں۔“

اب ہم حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس کے باطل ہونے کے
قرائن ذکر کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

یہ حدیث چند وجہوں سے باطل ہے پہلی وجہ تو یہ ہے کہ علمائے کرام نے
پیغمبر کے خصوصیات جو مختصات میں یہ بات ذکر کی ہے کہ جب آپ محو خواب ہوتے
تو آپ کا دل بیدار رہتا۔ بہت سی صریح حدیثیں اس کی صراحت کرتی ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۵ ۲۔ امام بخاری نے اس مسئلہ کے لیے علیحدہ ایک باب

قائم کیا ہے ملاحظہ ہو صحیح بخاری پ ۲ ص ۱۴۹

یہ طے شدہ ہے کہ سوتے میں بھی پیغمبر کا دل بیدار رہتا تھا تو ناممکن ہے کہ پیغمبر سو کر صبح کی نماز قضا کر جائیں کیونکہ اگر آنکھیں سوتی بھی رہی ہوں گی تو دل یقیناً بیدار رہا ہوگا اور باتوں سے غافل رہا بھی ہو تو خدا سے تو ہرگز غافل نہ ہوگا۔

ایک مرتبہ پیغمبر صرف نماز شب پڑھ کر سونے کے لیے لیٹ گئے نماز وتر ابھی نہیں پڑھی تھی آپ کی کسی بیوی نے کہا حضور پیغمبر نماز وتر پڑھے سو رہے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ آنکھ میری سوتی ہے مگر دل جاگتا رہتا ہے مطلب یہ کہ نماز وتر فوت نہ ہونے پائے گی۔ جب نماز وتر کا اتنا دھیان تھا تو پھر نماز صبح کے لیے کتنا دھیان ہونا چاہیے۔ دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے وضاحت کی ہے (جیسا کہ صبح مسلم میں ہے) کہ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ جنگ خیر فتح کر کے واپس تشریف لارہے تھے۔ قابل غور یہ ہے کہ ابو ہریرہ جو اس واقعہ کے بہت دنوں بعد مسلمان ہوئے کیونکر یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ میں بھی اس واقعہ میں موجود تھا۔

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۴۹ باب کان النبی ننام عنہ ولا ینام قلبہ منہ جلد ۲ ص ۲۵۱
 ۲۔ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۵۴ باب قضاء الصلاة ۳۵ البیہ ابو ہریرہ اپنی زندگی کے آخری دنوں میں بیان کیا کرتے کہ ”میں اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ قبول اسلام کے لیے مدینہ پہنچا پیغمبر ان دنوں خیبر کی طرف تشریف لے گئے تھے اور مدینہ میں سباع بن عرفطہ غفاری کو لکڑیاں مقرر کر گئے تھے ہم لوگوں نے صبح کی نماز انھیں کے پیچھے پڑھی جب ہم لوگ نماز سے فارغ ہوئے تو سباع بن عرفطہ نے کچھ زاد سفر ہم لوگوں کو دیا جس کی مدد سے ہم لوگ خدمت پیغمبر میں آئے اس وقت خیبر فتح ہو چکا تھا مال غنیمت کی تقسیم ہو رہی تھی پیغمبر نے مسلمانوں سے ہم لوگوں کے متعلق سفارش کی مسلمانوں نے اپنے حصوں میں ہمیں بھی شریک کر لیا جس طرح اور تمام مسلمانوں نے مال غنیمت میں حصہ پایا ہم نے بھی حصہ پایا“ یہ حدیث تنہا ابو ہریرہ نے بیان کی ہے اور

یسری وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ سے اس حدیث میں بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے فرمایا
 لیاخذ کل رجل منکم براسہ احدہ فان ہذا منزل حضرۃ الشیطان
 قال ففعلنا ہر شخص اپنی سواری کا سر پکڑ لے کہ اس جگہ شیطان آ موجود ہوا ہے
 ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ چنانچہ ہم نے تمیل حکم پیغمبر کی ہم گزشتہ صفحات میں وضاحت
 کر چکے ہیں کہ شیطان پیغمبر کے پاس بھی پھٹک نہیں سکتا تھا اور یہ بھی ہر شخص
 جانتا ہے کہ ابو ہریرہ کو اس وقت تو کھانے کو بھی نصیب نہ تھا دوسروں کے
 ٹکڑوں پر گزراوقات تھی سواری ان کے پاس کہاں سے آتی۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ
 ثم دعا بالماء فتوضا ثم سجد سجدین ثم صلی صلاۃ الغداء
 پیغمبر نے پانی منگایا وضو کیا دو سجدے کیے پھر نماز صبح پڑھی۔

نماز صبح تو پیغمبر نے اس لیے پڑھی ہوگی کہ فوت ہو گئی تھی آپ نے قضا کی ہوگی
 لیکن دو سجدے کرنے کی وجہ ہماری سمجھ میں خاک نہ آئی۔ فاضل نووی شارح صحیح مسلم
 بھی اس چیز کو گول کر گئے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ فوج اور سردار فوج کا ہمیشہ سے یہ طریقہ رہا کہ کچھ پہرے دلہ
 ہوا کرتے ہیں جب فوج والے سوتے ہیں تو وہ پہرے دار جاگ کر پہرا دیا کرتے ہیں
 خصوصاً وہ پہرا تو اس وقت اور سختی کے ساتھ دیا جاتا ہے جب فوج کے ہمراہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۹) کسی صحابی سے اس مضمون کی روایت وارد نہیں ہوئی لیکن جہور اہلسنت نے
 ابو ہریرہ کو حسب عادت سچا سمجھتے ہوئے اس روایت کو بھی صحیح سمجھ لیا اور بطور مسلمات خیر میں
 ان کی موجودگی بھی بیان کرنے لگے۔ مگر حقیقتاً خیر میں ان کی موجودگی کا کوئی ثبوت نہیں۔
 صحیح و درست وہی بات ہے جو ہمارے ائمہ اہلبیت علیہم السلام سے منقول ہے کہ جب پیغمبر
 خیر سے پلٹ کر آئے ہیں تب ابو ہریرہ مدینہ پہنچے اور اسلام لائے۔

شکر میں بہت سے منافق تھے جو ہر وقت سازشیں کرتے رہتے اور پیغمبر کی جان لینے کی تدبیریں کرتے رہتے تھے لہذا کیونکر ممکن ہے کہ پیغمبر فوج کے اس معمولی دستور سے بھی پہلو ہنتی کرنے کے مرتکب ہوں، آپ نے پہرے دار نہ رکھے ہوں جو جاگ کر فوج کی پہرے داری کریں اور اپنے کو بھی خطرے میں ڈالا ہو اور فوج کو بھی پیغمبر اس ضروری تدبیر سے غافل تصور کیے ہی نہیں جاسکتے۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر پیغمبر اور فوج والے سو بھی گئے تھے تو کیا پریدار بھی سو گئے تھے۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ پیغمبر اس واقعہ میں ایک ہزار چھ سو لشکریوں کے ہمراہ تھے جن میں دو سو سوار تھے باقی چودہ سو پیادہ تھے اور یہ بات عادتاً ناممکن ہے کہ اس وقت پوری کی پوری فوج محو خواب رہی ہو کوئی بھی نہ جاگا ہو اور نماز صبح کیلئے دوسروں کو نہ جگا یا ہو۔ مان بھی لیا جائے کہ سب پر اتنی نیند مسلط تھی کہ کوئی بھی پریدار نہ ہوا تو کیا دو سو گھوڑوں کے ہنھانے سے بھی کوئی پریدار نہ ہوا ہوگا، کیا گھوڑے بھی سب کے سب سو رہے تھے اور صبح کے وقت اپنے چارہ گھاس تک سے غافل رہے۔ یہ آخر کس نشہ کی نیند تھی کہ ۱۶ سو آدمی سب کے سب محو خواب، دو سو گھوڑے وہ بھی نیند میں چور نہ کوئی انسان جاگا نہ حیوان پریدار ہوا۔

۱۷ گائے اور بھیڑیے کا فصیح زبان عربی میں باتیں کرنا

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال صلی رسول اللہ صلاۃ	پیغمبر نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھی پھر
الصبح ثم اقبل علی الناس	مسلمانوں کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا
فقل بیئنا رجل یسوق بقرۃ	ایک شخص ایک گائے ہنکائے لے جا رہا تھا کہ

اذ سر کبھا فضر بها - فقالت :
 انا لم نخلق لهذا انما خلقنا
 للحراث ! فقال الناس :
 سبحان الله بقرۃ تکلم !
 قال فانی او من بهذا
 انا و ابو بکر و عمر و ما هما
 شئ - و بینا رجل فی غنمه
 اذ عدا الذئب و قد هب
 منها بشاة فطلبها حتی
 استنفذها منه فقال له
 الذئب : استنفذتها منی !
 فمن اها يوم السبع ؟ يوم
 لا راعی لها غیری ! فقال
 الناس : سبحان الله ذئب
 یتکلم ! قال فانی او من
 بهذا انا و ابو بکر و عمر
 و ما هما شئ - ^{الله}

اس پر سمجھ گیا اور اسے مارا ، وہ گائے بولی میں
 سواری کے لیے نہیں پیدا کی گئی بلکہ میں کھیتی
 کے لیے پیدا کی گئی ہوں - پیغمبر کے پاس بیٹھ
 ہوئے لوگوں نے کہا سبحان اللہ گائے بھی کہیں
 بولتی ہے - آں حضرت نے فرمایا گائے کے
 بولنے پر میں بھی ایمان رکھتا ہوں اور ابو بکر اور
 عمر بھی ایمان رکھتے ہیں - ابو بکر و عمر وہاں موجود
 نہ تھے - نیز آں حضرت نے ارشاد فرمایا ایک شخص اپنی بکریاں
 چروا رہا تھا ایک بھیڑیا آیا اور ایک بکری اٹھائے گیا
 وہ شخص اس بھیڑیے کے پیچھے دوڑا اور بھیڑیے کے
 منہ سے بکری چھین لی ، اس پر بھیڑیے نے کہا
 تم نے یہ بکری مجھ سے چھین لی ؟ يوم السبع اس
 بکری کو کون بچائے گا جبکہ میرے سوا کوئی اس
 بکری کا نگراں نہ ہوگا - پیغمبر کے ارشاد کو سن کر
 لوگوں نے کہا سبحان اللہ بھیڑیا بھی بولتا ہے ؟
 آں حضرت نے فرمایا میں اس پر ایمان رکھتا ہوں
 اور ابو بکر و عمر بھی اس پر ایمان رکھتے ہیں ابو بکر
 و عمر وہاں موجود نہ تھے -

ابو ہریرہ نہ نئی باتیں بیان کرنے کے بڑے شائق تھے اس شوق نے
 ایسی ایسی باتیں اُن کی زبان سے نکلوائی ہیں جو دیدہ نہ شنیدہ جن کا عادتاً وقوع میں
 نہ آتا۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۱ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۳ فضائل ابی بکر رضی اللہ عنہما جلد ۲ ص ۱۹۱

ناممکن! لیا لیا مرنے کی حدیث بیان کی ہے کہ سینے اور سر ڈھنپے۔ پتھر
جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا۔ موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھیں پھوڑ ڈالیں۔
جناب ایوب پر سونے کی ٹڈی آ کے گری۔

جوابات کی خدا کی قسم لا جواب کی پالپش میں لگائی کرن آفتاب کی
اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ ایک گائے اور ایک بھیڑیے نے
فصیح زبان عربی میں گفتگو کی۔ کسی کی عقل میں یہ بات آ سکتی ہے۔ کوئی شخص
اس کا تصور بھی کر سکتا ہے۔ ایسی باتیں اگر ہو بھی سکتی ہیں تو اس وقت جب دنیا و عالم
کو اپنے پیغمبر کی صداقت اور نبوت کا ثبوت دینا مقصود ہوتا ہے بطور چیلنج
اس قسم کے ناممکن و خارق عادت افعال ظہور میں آتے ہیں کہ دیکھو ہمارا پیغمبر
اس امر پر قادر ہے کہ ع گنگ کو ماہر انداز تکلم کر دے۔ لیکن ابو ہریرہ نے
جس گائے اور بھیڑیے کا ذکر کیا ہے وہاں نہ تو کسی نبی کا ذکر ہے اور نہ نبوت کا
نہ کسی چیلنج کا۔ لہذا بے سبب بے ضرورت خواہ مخواہ قدرت کو اس کو غمہ نمائی
کی کیا حاجت لاحق ہوئی۔

معجزات و خارق عادت باتیں کھیل ٹھٹھا تو نہیں کہ بے کار فضول ظہور میں
آتی رہیں۔ اور ابو بکر و عمر کا نام جو انھوں نے ضمیمہ کے طور پر اس حدیث میں چکا دیا
ہے اس سے کون سی فضیلت ان دونوں حضرات کی ثابت ہو گئی۔ کاش ابو بکر و
عمر کے زمانے میں ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی ہوتی اور یہ دونوں حضرات بھی
سنے ہوتے تو اس وقت ابو ہریرہ کو اپنی قدر و عافیت معلوم ہوتی مگر ابو ہریرہ نے
اپنی ندرت پسند طبیعت کی سیری کے لیے یہ حدیث اس وقت بیان کی جب
کوئی ٹوکنے والا موجود نہ تھا۔

(۱۸) ابو بکر کا سفرہ ہجری میں افسر حج مقرر لیا جانا اور

اسی سال ابو ہریرہ کا برأت کا اعلان پڑھ کر سنانا

بخاری و مسلم نے حمید بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت کی ہے کہ
ابو ہریرہ نے ان سے بیان کیا -

ان ابا بکر الصديق بعثه في الحجة التي امره عليها رسول الله قبل حجة الوداع بسنة يوم النحر في رهط يوذنون في الناس ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ^{لہ}	ابو بکر جس سال افسر حج مقرر ہوئے تھے حجۃ الوداع سے ایک سال قبل تو انھوں نے ابو ہریرہ کو قربانی کے دن ایک جماعت کے ساتھ بھیجا تا کہ لوگوں میں یہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے نہ کوئی شخص برہنہ خانہ کعبہ کا طواف کرے۔
بخاری نے انھیں حمید سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے :-	

قال بعثني ابو بكر الصديق في تلك الحجة في مؤمنين بعثهم يوما لنحر يوذنون هني ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان (قال) ثم اسدف النبي بعلي فامره	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اس حج میں ابو بکر نے مجھے قربانی کے دن اعلان کرنے والوں کے ہمراہ بھیجا تا کہ مقام منیٰ میں یہ اعلان ہم لوگ کریں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا برہنہ طواف کرے۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پھر پیغمبر نے علی کو بھی
---	---

ان یودن ببراءۃ فاذن معن
علی فی اہل منی یوالخو الحدیث

ساتھ کر دیا اور حکم دیا کہ وہ بھی براءت کا اعلان
کریں چنانچہ انھوں نے بروز قربانی اہل منی
میں ہمارے ساتھ اعلان کیا۔

شام کی سیاست سے نہ تو یہ بات بعید و تعجب خیال تھی کہ ابو ہریرہ و حمید کو
یہ حدیث بیان کرنے پر مجبور کیا گیا ہو نہ یہی امر چنداں باعث حیرت ہے کہ خود ان
دونوں نے شامی حکومت کی خوشامد و چاپلوسی میں یہ حدیث گڑھی ہو۔ ابو ہریرہ شام
گئے ہی تھے اس لیے کہ اپنے کاروبار کو خوب ترقی دیں اور من گڑھت حدیثیں بیان
کر کر کے درہم و دینار سے اپنا گھر بھر لیں اس وقت دنیا شاہان بنی امیہ کے قدموں
میں تھی اور وصی و آل نبی پر ہمت تراشی سے بہتر اور نفع بخش تجارت اس زمانہ
میں کوئی نہ تھی۔

یہ حمید منجملہ ان لوگوں کے ایک تھے جو معاویہ کے لیے خاص طور سے تیار کیے
گئے تھے تاکہ اس قسم کی حدیثیں جہاں تک ہو سکے اختراع کریں اور دنیا کو دکھانے
کے لیے عبادت و پرہیزگاری کا لبادہ اوڑھے رہیں اور دشمنان علی سے حدیثیں
سن سن کر روایت کریں۔ یہ علی کی دشمنی و عداوت میں بنی امیہ کی کسی فرد سے بھی پیچھے
نہیں تھے اور ہونا بھی چاہیے تھا کیونکہ ہندہ جگر خوارہ حبسی عورتوں ہی کی کوکھ سے
پیدا ہوئے تھے۔ ان حمید کی ماں ام کلثوم عقبہ بن ابی معیط کی بیٹی اور ولید بن عقبہ
کی حقیقی بہن تھی اور ان کی نانی عثمان بن عفان کی ماں تھی یہ تو مادری سلسلہ نسب تھا

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۳ ص ۱۹۴ تفسیر سورہ براءت ۱۷ حمید نے معاویہ سے حدیث سنی چنانچہ
وہ صحیح بخاری میں موجود ہے نعمان بن بشیر سے حدیث سنی وہ صحیح مسلم میں موجود ہے ان کے
غلاوہ معیرہ بن شعبہ ابن زبیر مردان اور انھیں جیسے بہت سے دشمنان علی سے اس نے
حدیثیں سنیں اور روایت کی۔

باپ کہتے۔ عبدالرحمان بن عوف اُن کا حال کس سے پوشیدہ ہے۔ علی سے دشمنی اور بروز شوری عثمان کی طرف داری دنیا جانتی ہے لہذا کرلیا ایک خود کڑوا دوسرے نیم چڑھا۔ حمید و ابو ہریرہ نے اس من گڑھت حدیث میں ایکا کر لیا ہو اور دونوں نے مل کر اس حدیث کو شہرت دی ہو تو کون سے تعجب کی بات ہے۔

ہم جن اسباب سے اس حدیث کو باطل قرار دیتے ہیں اُن میں سے ایک واضح سبب یہ ہے کہ خود انھیں ابو ہریرہ نے (بنی امیہ کی حاشیہ نشینی اختیار کرنے کے قبل) یہ حدیث بیان کی تھی ۱۷

پنپیر نے جن لوگوں کو علی کے ہمراہ اعلانِ برائت کے لیے روانہ کیا تھا ان لوگوں میں میں بھی تھا۔ ابو ہریرہ کے لڑکے محرر نے پوچھا کہ آپ لوگوں نے جا کر اعلان کیا کیا؟ ابو ہریرہ نے کہا کہ ہم نے یہ اعلان کیا کہ جنت میں مومن ہی جائیں گے اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ خانہ کعبہ کا کوئی برہمنہ ہو کر طواف کرے اور جس کے اور رسول کے درمیان کوئی معاہدہ؟

كنت في البعث الذين
بعثهم رسول الله مع علي
ببراءة فقال له ولدا المحرمين
فلم كنتم تنادون؟ قال: كنا
نقول لا يدخل الجنة الا مومن
ولا يحج بعد العام مشرك و
لا يطوف بالبيت عريان
ومن كان بليته وبين رسول الله

۱۷ عبدالرحمان کی زوجہ ام کلثوم نبیہ حضرت عثمان کی مادری بہن اور ولید کی حقیقی بہن تھیں ۱۸ امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ تفسیر سورہ برات میں اس حدیث کو لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کے صحت کی صراحت کرتے ہوئے تلخیص مستدرک میں باقی رکھا ہے۔ امام احمد نے مستدرک جلد ۲ ص ۲۹۹ میں بھی اس حدیث کو لکھا ہے اُن کی لفظیں یہ ہیں كنت مع علي حين بعثه رسول الله الى اهل مكة میں حضرت علی کے ہمراہ تھا جبکہ آپ کو اُن حضرت نے اہل مکہ کی طرف روانہ کیا۔

شہر فنادیت حتی صحل
صوتی -
وہ لیس چار مہینے تک باقی رہے گا۔ میں نے
اس اعلان کو بہت چیخ کر سنایا یہاں تک کہ
میری آواز پھٹ گئی۔

ابو ہریرہ کی یہ حدیث مستند و موثق طریقوں سے ثابت و مسلم ہے اس حدیث میں
ابو ہریرہ نے کہیں بھی ابوبکر کا نام نہیں لیا بلکہ یہ صراحت کی ہے کہ سورہ برأت کے
موقع پر پیغمبر نے جن لوگوں کو بھیجا تھا انھیں علی کی ہمراہی میں۔ علی کو حاکم و افسر
اور باقی سب لوگوں کو ان کا تابع بنا کر بھیجا تھا۔ اسی افسری کو ابو ہریرہ نے
مذکورہ بالا حدیث میں ابوبکر کے سر منڈھا ہے۔ لہذا جب اس موخر الذکر حدیث میں
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ہمیں علی کی میت میں بھیجا تھا تو پھر مذکورہ بالا
حدیث کے کیا معنی؟ کہ قربانی کے دن اعلان کرنے والوں کے ساتھ ابوبکر نے مجھے
بھیجا اور یہ کیوں کہا کہ پھر پیغمبر نے علیؑ کو ساتھ کر دیا کہ وہ بھی ہمارے ساتھ اعلان کریں

۱۔ علماء نے ابو ہریرہ کے اس فقرہ فاجلہ الی اربعۃ اشھر کو غلط قرار دیا ہے کیونکہ
امیر المومنین نے اس موقع پر جو خطبہ ارشاد فرمایا تھا اس میں یہ جملہ تھا ومن کان له عهد من
المشرکین فاجلہ الی امدۃ بالغاما بلغ و ملی لیس له امد فاجلہ الی اربعۃ
اشھر۔ جن مشرکین میں سے جس کسی کے ساتھ رسول نے معاہدہ فرمایا ہے تو جو مدت اس عہد نامہ
میں مقرر کی جا چکی ہے اس مدت تک وہ معاہدہ برقرار رہے گا اور جس معاہدہ میں کوئی مدت
مذکور نہیں وہ صرف چار مہینہ تک نافذ العمل ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ اس
موسم حج میں تھے بھی نہیں خواہ مخواہ کے دعوے دار ہیں کہ میں بھی علی کے ساتھ بھیجا گیا تھا اسی لیے
اعلان کی صحیح لفظیں انھیں یاد نہ رہ سکیں۔ ابو ہریرہ سے یہ کوئی تعجب کی بات بھی نہیں
وہ اکثر و بیشتر ایسے مواقع پر اپنی موجودگی کا دعویٰ کر دیا کرتے تھے جہاں وہ رہے ہی نہیں
اس لیے بات کچھ بڑا کرتی اور سان کچھ کر دیا کرتے۔ جس کا کہ آئندہ ہم ذرا وضاحت کر رہے ہیں۔

ایک حدیث میں علی کو افسر حج بناتے ہیں اور ایک میں ابوبکر کو ایک بام و دو ہوا،
اسی کا نام ہے۔

میں نمبر وار اصل حقیقت کی وضاحت کیے دیتا ہوں۔

۱۔ صحیح واقعہ کیا تھا؟ مختصر تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ جب سورہ برأت
پیغمبر پر نازل ہوئی تو آپ نے ابوبکر کو اسے دے کر بھیجا تا کہ بروز حج سارے مجمع کو
پڑھ کر سنا دیں اور اعلان کر دیں کہ ”اشد اور رسول مشرکین سے بے تعلق ہیں اُن سے
اب تک جو معاہدے تھے وہ ختم کیے جاتے ہیں اور اس سال کے بعد پھر مکہ میں کوئی
مشرک قدم نہ رکھے نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا برہنہ طواف کرے“ ابوبکر سورہ کو لے کر
زیادہ دور نہ گئے ہوں گے کہ خداوند عالم کی طرف سے پیغمبر پر وحی نازل ہوئی کہ
لایو دی عنک الا انت اور جل منک اے پیغمبر اس کام کو یا تو خود انجام دو
یا اسے بھیجو جو تم سے ہو۔ آپ نے علی کو بلایا حکم دیا کہ جلد جا کر ابوبکر سے ملو اور
سورہ برأت لے کر مکہ جاؤ اور خدا و رسول کی طرف سے یہ اعلان تم جا کر کر آؤ اور
اس موسم حج کی افسری پیغمبر نے علیؑ کو بخشی انھیں حکم دیا کہ ابوبکر کو اختیار دینا کہ
چاہے تمھارے ساتھ تمھاری ماتحتی میں جائیں یا مدینہ لوٹ آئیں۔ علیؑ پیغمبر کے
ناقہ عضبا پر سوار ہوئے اور ابوبکر کو راستہ میں جالیا، ابوبکر نے علیؑ سے پوچھا، کیسے
آنا ہوا ابواحسن؟ علیؑ نے کہا پیغمبر نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تم سے آیات لے لوں
اور اپنی زبان سے جا کر معاہدہ کی منوخی کا اعلان کروں تمھیں اختیار ہے میرے
ساتھ چلو یا رسول کے پاس پٹ جاؤ۔ ابوبکر نے کہا میں پٹ ہی جاؤں گا۔ علیؑ

۲۔ علامہ طبری مجمع البیان جلد ۳ ص ۳۰۰ میں اس واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ہمارے
اصحاب نے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے حضرت کو موسم حج کا افسر مقرر کیا اور آپ نے جب جا کر ابوبکر سے سورہ برأت

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۸) ابوبکر کو دیں کہ جا کر حج کے مقام پر مشرکین کو چڑھ کر سناؤ اور قبل
 اس کے کہ حج کا وقت آئے آپ انھیں معزول کر دیں عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کو
 منسوخ کر دینے کے کیا معنی؟ یہ تو نہ خدا ہی کے لیے جائز نہ رسول ہی کے لیے جائز نہ ایک
 وقت معین کے لیے کوئی حکم دیں اور قبل اس کے کہ وہ وقت آئے اس حکم کو منسوخ کر دیں
 تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ پیغمبر کا ابوبکر کو جانے کا حکم دینا اور پھر حج کا
 وقت آنے سے پہلے ان کو واپس بلا لینا بتاتا ہے کہ حضرت ابوبکر حقیقتہً صرف مکہ کی
 طرف جانے کے مکلف کیے گئے تھے۔ تبلیغ سورہ برأت تو بعد کی چیز تھی اصل حکم انھیں یہاں
 کہ وہ فقط مکہ کی طرف سورہ برأت لے کر روانہ ہو جائیں۔ تاکہ وہ جب کچھ راستہ طے کر لیں
 تو انھیں واپس بلا لیا جائے اور ان کی جگہ علی کو بھیجا جائے اور اس طرح علی کی فضیلت
 ظاہر ہو جو شروع ہی میں بھیج دینے پر ہرگز ظاہر نہ ہوتی۔ مثال کے طور پر یوں سمجھا جائے
 کہ خداوند عالم نے بظاہر حالات جناب ابراہیم کو ذبح اسماعیل کا حکم دیا اور جب
 ابراہیم آمادہ ذبح ہوئے اسماعیل کو زمین پر لٹایا، خدا کا حکم پہنچا کہ تم نے خواب کو سچ کر دکھایا
 معلوم ہوا کہ فی الحقیقت جناب ابراہیم ذبح کر دینے پر مامور نہیں ہوئے تھے بلکہ ذبح کے
 ابتدائی مراحل، ذبح کے مقدمات بجالانے پر مامور تھے تاکہ اس قوت قلب کے مظاہرہ کی
 وجہ سے ابراہیم و اسماعیل دونوں کے وہ عظیم الشان فضائل آشکارا ہوں جس سے جاہل لوگ
 لاعلم تھے لہذا جس طرح اس واقعہ کے متعلق ”عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ
 ہونا“ نہیں کہا جاسکتا، اسی طرح ابوبکر کا حکم دیا جانا اور پھر راستہ سے ہٹا لیا جانا بھی نہیں۔
 وہاں درحقیقت مقدمات ذبح عمل میں لانے پر ابراہیم مامور تھے۔ یہاں ابوبکر مکہ کی طرف سفر کرنے کے مامور
 تھے نہ وہاں ذبح کر دینے ہی کا حکم تھا نہ یہاں تبلیغ سورہ برأت ہی کا حکم تھا۔ وہاں خلیل کو مقدمات

ذبح کا حکم دیا گیا تاکہ ابراہیم و اسماعیل کی فضیلت آشکار ہو۔ یہاں ابوبکر کو مکہ جانے کا حکم دیا گیا تاکہ وہاں مقدمات ذبح عمل میں لانے پر ابراہیم مامور تھے۔ یہاں ابوبکر مکہ کی طرف سفر کرنے کے مامور تھے نہ وہاں ذبح کر دینے ہی کا حکم تھا نہ یہاں تبلیغ سورہ برأت ہی کا حکم تھا۔ وہاں خلیل کو مقدمات

باقی حاجیوں کو لے کر مکہ پہنچے اور ابو بکر مدینہ واپس آئے اور خدمت پیغمبر میں
 آکر عرض کی یا رسول اللہ پہلے تو آپ نے مجھے امتیازی درجہ دیا حج کی انفرادی
 اور سورہ براءت کی تبلیغ کا شرف عنایت فرما کر روانہ کیا اور جب میں روانہ ہو گیا
 تو آپ نے واپس بلا لیا، کیا خطا مجھ سے ہوئی؟ کیا میرے بارے میں قرآن کی
 کوئی آیت اُتری؟ آنحضرتؐ نے فرمایا، نہیں، البتہ جبریل امین خدا کا یہ پیغام
 میرے پاس لے کر آئے کہ اس کام کو یا تو تم خود انجام دو یا وہ انجام دے جو
 تم سے ہو۔ اور علی مجھ سے ہیں میری طرف سے علی ہی کاموں کو انجام دے سکتے
 ہیں۔ یہ مختصر واقعہ ہے اور اس کے متعلق ائمہ طاہرین سے متواتر حدیثیں مروی
 ہیں (دیکھیے تفسیر قمی اور امشاد جناب شیخ مفید)

۲۔ جمہور اہلسنت کی روایتوں سے بھی مذکورہ بالا عبادت کی پوری پوری
 تائید ہوتی ہے خود حضرت ابو بکر کی یہ صریحی واضح حدیث ہے۔ حضرت ابو بکر
 بیان کرتے ہیں:-

قال: ان النبی بعثنی پیغمبر نے مجھے سورہ براءت دے کر روانہ کیا
 ببواءة لاهل مکة لایحج بعد العام تاکہ میں اہل مکہ کے سامنے جا کر اعلان کر دوں
 مشرک ولا یطوف بالبيت کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۹) کی جائے اسی طرح جنگ خیبر کے موقع پر پیغمبرؐ نے اظہارِ فضیلت علی کے لیے
 پہلے ابو بکر کو سردار فوج مقرر کر کے بھیجا دو شکست خوردہ واپس آئے پھر عمر کو بھیجا وہ بھی شکست
 کھا کر واپس آئے ان دونوں کے واپس آجانے کے بعد پیغمبرؐ نے فرمایا کہ کل میں علم اسے دوں گا
 جس کے ہاتھوں پر خدا فتحیابی بخشے گا جو اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہے اور جسے اللہ و رسول
 دوست رکھتے ہیں اور پیغمبرؐ نے علم علی کو دیا اور خدا نے علی ہی کے ہاتھوں پر فتح عنایت فرمائی اور آپ کی
 عظمت و جلالت واضح ہوئی اور شروع ہی میں بھیج دینے پر نہ ظاہر ہوتی۔ ایسے بہتے واقعات تاریخ میں

عربان ولا يدخل الجنة
الا نفس مسلمة ومن كان
بینه وبين رسول الله مدّة
فاجله الى مدّة والله بری
من المشركين ورسوله (قال)
فسرت بها ثلاثا ثم قال
رسول الله لعلی : الحق ابا بکر
فردّه علی وبلغها انت
(قال) ففعل علی ذالک
ورجعت الى المدينة فلما
قدمت علی النبی بکیت
الیہ وقلت یا رسول الله حدث
فی شیء ؟ قال : ما حدث
فیک الا خیر و لکنی امرت
ان لا يبلغها الا انا ورجل منی -
(مسند امام احمد جلد ۱ ص ۲)

نہ خانہ کعبہ کا کوئی شخص برہنہ طواف کرے اور
اور جنت میں سلمان ہی جائے گا اور جس کے
اور رسول کے درمیان کوئی مہذبہ پہلے سے
ہے وہ بس مقررہ وقت تک نافذ رہے گا۔ تو سب
نہ ہوگی۔ اور اللہ اور اس کا رسول مشرکین سے
بری ہیں۔ ابو بکر کہتے ہیں کہ میں نے تین دن
کی راہ طے کی ہوگی کہ پیغمبر نے علی سے کہا کہ
ابو بکر سے جا کر ملو اور انھیں میرے پاس واپس
کر دو اور خود جا کر تبلیغ کرو چنانچہ علی نے ایسا
ہی کیا اور میں مدینہ واپس گیا جب میں حاضر خدمت
پیغمبر ہوا تو رو پڑا اور عرض کی یا رسول اللہ
کیا میرے متعلق کوئی نئی بات ہوئی؟ پیغمبر نے کہا
کوئی نئی بات نہیں جو ہوا اچھا ہی ہوا البتہ
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ سورہ برأت کی تبلیغ یا تو
خود کروں یا وہ شخص کرے جو مجھ سے ہو۔

غور کرنے کی بات ہے اگر تبلیغ سورہ برأت ابو بکر ہی کیے ہوتے تو پھر روتے
کیوں، ردنا اسی وجہ سے تو ہوا کہ عہدہ پانے کے بعد معزول کر دیے گئے۔
اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت علی سے مروی ہے جس میں آپ فرماتے
ہیں "جب سورہ برأت کی دس آیتیں نازل ہوئیں تو پیغمبر نے ابو بکر کو بلایا اور انھیں
کہا کہ اب بکریاں لے کر آؤ کہ میں ان سے سورہ برأت کی دس آیتیں پڑھاؤں

ابوبکر سے ملو جہاں بھی ان سے ملاقات ہو جائے نوشتہ اُن سے لے لو اور خود اہل مکہ کے پاس جا کر پڑھ کر سنا دو۔ چنانچہ میں ابوبکر سے جا ملا اور ان سے وہ نوشتہ لے لیا اور ابوبکر پیغمبر کے پاس پلٹ آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا میرے بارے میں کوئی آیت اُتری ہے آپ نے فرمایا، نہیں، البتہ جبریل یہ حکم لے کر آئے تھے کہ تمھاری طرف سے ادائے فرائض یا تو تم خود کرو یا وہ شخص کرے جو تم سے ہو۔“ (مسند امام احمد جلد ۱ ص ۱۵۱)

ایک اور مقام پر امیر المومنینؑ نے فرمایا ”پیغمبرؐ نے تبلیغِ برأت کے لیے ابوبکرؓ کو اہل مکہ کی طرف روانہ کیا پھر مجھے اُن کے پیچھے بھیجا اور ارشاد فرمایا نوشتہ ابوبکرؓ سے جا کر لے لو اور تم خود لے کر جاؤ۔ چنانچہ میں نے ابوبکرؓ کو راستہ میں جا لیا اُن سے نوشتہ لے لیا وہ محزون و غمگین مدینہ پلٹ آئے اور آ کر خدمتِ پیغمبرؐ میں عرض کی یا رسول اللہ کیا میرے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی؟ آپ نے فرمایا نہیں البتہ مجھے یہ حکم ہوا کہ یا تو میں خود تبلیغ کروں یا میرے اہلبیت میں سے کوئی مرد کرے۔ (خصائص نسائی ص ۲ مسند امام احمد - نیز دیگر محققین و محدثین نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے۔)

یہی مضمون ابن عباسؓ کی ایک مشہور حدیث میں ہے انھوں نے ایک مرتبہ امیر المومنینؑ کے دشمنوں کو قائل کرتے ہوئے حضرت کے فضائل اور اسبابِ فضیلت میں ایک طولانی تقریر کی تھی جس میں یہ بھی کہا تھا۔

ثم بعث رسول الله ابا بكر	پھر پیغمبرؐ نے ابوبکرؓ کو سورہ برأت دے کر
لبسورة التوبة فبعث عليا	بھیجا اور اُن کے پیچھے فوراً ہی علیؓ کو روانہ کیا
خلفه فاخذها منه و	علیؓ نے اُن سے وہ سورہ جا کر لے لی اور

ہو مہی و انا منہ لے | یا تو میں خود لے کر جاسکتا ہوں یا وہ جو مجھ سے ہو۔
 دشمنان و حاسدین علی نے ابن عباس کی زبانی علی کی یہ فضیلت سن کر چون و
 چرا تک نہ کی۔ اگر حضرت ابو بکر اس موسم حج کے امیر ہوتے تو دشمنان علی چپ نہیں
 رہتے ابن عباس کے آگے سر نہ جھکا دیتے مگر ابن عباس نے بات ہی ایسی کہی تھی
 جسے جھٹلانا ناممکن تھا۔

ابن عباس جو حبو کلامۃ کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں انھیں نہ جانے
 کتنے مواقع ایسے پیش آئے جہاں انھوں نے ببانگ دہل علی کی فضیلت کا تذکرہ
 کیا اور اعلان حق سے باز نہ رہے۔

ایک مرتبہ کا واقعہ انھیں ابن عباس کی لفظوں میں سنئے "میں ایک مرتبہ
 مدینہ کے راستوں میں کسی راستہ پر عمر کے ہمراہ چل رہا تھا عمر نے کہا اے ابن عباس
 میں تو تمہارے صاحب (حضرت علیؓ) کو مظلوم ہی تصور کرتا ہوں" میں نے اپنے
 جی میں کہا کہ یہ آج مجھ سے بازی نہ لے جاسکیں گے۔ میں نے کہا سرکار! تو ان پر
 جو ظلم ہوا ہے اس کی تلافی کر دیجیے (یعنی خلافت ان کے حوالہ کر دیجیے) اس پر
 انھوں نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ سے نکال لیا اور غراتے ہوئے آگے بڑھ گئے پھر
 ٹھہرے، میں جلدی سے آگے بڑھ کر جا ملا۔ انھوں نے کہا اے ابن عباس میرا
 خیال ہے کہ لوگوں نے علی کو جو خلیفہ نہ ہونے دیا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے
 انھیں کم سن سمجھا میں نے عرض کیا مگر خدا کی قسم اشد در رسول نے تو اس وقت بھی

۱۵۰ سند رک امام حاکم جلد ۳ ص ۳۲ امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت علی کے فضائل
 کے ضمن میں لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کی صحت کا اعتراف
 کرتے ہوئے تلخیص سند رک میں باقی رکھا ہے۔ امام نسائی نے خصائص نسائی ص ۷۱ میں اور

اُن کو کم سن نہ جانا جبکہ حکم دیا تھا کہ ابوبکر سے جا کر ملو اور سورہ برات لے لو۔ اس پر
عمر نے میری طرف سے منہ پھیر لیا اور آگے بڑھ گئے۔

۱۵۔ اس حدیث کو ذہیر بن بکار بن عبد اللہ بن مصعب بن ثابت بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنی تاریخ
موفقیات میں روایت کیا ہے جسے اس نے متوکل خلیفہ کے بیٹے موفی باللہ کے لیے تحریر کیا تھا
یہ خدائی کرشمہ ہے کہ زبیر بن بکار ایسا دشمن علی اپنی اس کتاب میں جو متوکل ایسے عدو امیر المومنین
کے بیٹے کے لئے اس نے تالیف کی تھی اس حدیث کو لکھ جائے، ابن بکار کی عداوت علی واطہیت
کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں دنیا جانتی ہے۔ یہ وہی زبیر ہیں کہ اولاد امیر المومنین میں سے ایک شخص
نے قبر رسولؐ منبر رسولؐ کے درمیان حلف لینے کو کہا تو اس نے جھوٹا حلف اٹھانے میں تامل نہ کیا اور
خداوند عالم نے برص میں اسے مبتلا کیا یہ علویوں اور حضرت علیؑ کی بہت منفعت کیا کرتا تھا علویوں نے اسے
قتل کرنا چاہا تو بھاگ کر اپنے چچا مصعب بن عبد اللہ بن مصعب کے پاس پہنچا اور التجا کی کہ معصم (خلیفہ)
میں امان ڈال دیجیے مگر یہ آرزو پوری نہ ہوئی کیونکہ اس کا چچا علویوں سے ٹکر لینے کا حامی نہ تھا (تاریخ کامل
حالات معصم) زبیر کا باپ بکار یہ حضرت امام رضاؑ کے سخت ترین دشمنوں میں سے تھا چنانچہ امام نے اس کے لیے
بد دعا فرمائی اور یہ اپنے قصر سے گرا اور اس کی گردن ٹوٹ گئی۔ اس کا دادا عبد اللہ بن مصعب شخص ہے
جس نے ہارون کو یحییٰ بن عبد اللہ بن امام حسنؑ کے قتل کا فتویٰ دیا تھا اور کہا تھا کہ یحییٰ کو قتل
کر ڈالیے ان کا خون میری گردن پر۔ ہارون نے کہا میں یحییٰ کو امان نامہ لکھ کر اپنے ہاتھوں سے
دے چکا ہوں کیسے قتل کروں۔ عبد اللہ نے کہا امان کیسی؟ انھیں کوئی امان نہیں اور یحییٰ کی طرف
بڑھ کر اُن سے زبردستی امان نامہ لے کر بھاڑ ڈالا۔ یہ پورا کا پورا خاندان زبیر سے لے کر اس کے
مورث اعلیٰ عبد اللہ بن زبیر تک سبھی عداوت و بغض علیؑ میں شہرہ آفاق ہے۔ اسی عداوت ہی کی وجہ سے
زبیر بن بکار نے متوکل کے دربار میں رسائی پائی اور متوکل نے اپنے لڑکے موفی کی تعلیم کیلئے اسے مقرر کیا اور
دس ہزار درہم، دس صندوق کپڑے اور دس خچر دیے کہ وہ اپنے سامان سمیت سامرا جائے۔ چنانچہ اس نے

اور حضرت عمرؓ سے کچھ بن نہ پڑا سوا اس لئے کہ منہ موڑ لیا اور جلدی سے آگے بڑھ گئے اگر تبلیغ سورہ برأت والے سال موسم حج کے افسرد امیر ابو بکر ہی ہوتے (جیسا کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں کہا ہے) تو حضرت عمرؓ تیزی سے آگے کیوں بڑھ جاتے ابن عباس کو جواب دیتے۔ اُن کی بات کی سختی سے تردید کرتے۔ قصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ بھی تو ابو بکر کے ساتھ ساتھ سورہ برأت کی تبلیغ کرنے گئے تھے اور حضرت ابو بکرؓ ہی کے ساتھ ملٹ آئے تھے لہذا انھیں اصل واقعہ کی بخوبی اطلاع تھی وہ ابن عباس کو جھٹلاتے کیونکر؟ حسن بصریؒ سے حضرت علیؓ کے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے کہا ”میں اس شخص کے متعلق کیا لب کشائی کروں جس نے چاروں بزرگیوں کو اپنے دامن میں سمیٹ لیا تھا پیغمبرؐ نے سورہ برأت کی تبلیغ پر انھیں امین بنایا، غزوہ تبوک کے موقع پر پیغمبرؐ کا قیمتی فقرہ ان کے متعلق اما ترضی ان تكون منی بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبوة بعدی کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تمھیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو ہارون کو موسیٰؑ سے تھی سوا اس کے کہ میرے بعد نبوت کا دروازہ بند ہے پیغمبرؐ نے یہاں صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہر فضیلت و بزرگی میں پیغمبرؐ کے دوش بدوش تھے سوا نبوت کے اگر اور کسی بات میں علیؓ کم ہوتے تو جس طرح پیغمبرؐ نے نبوت کا استثنا فرمایا تھا اسی طرح اس چیز کا بھی استثنا فرمادیتے۔

پیغمبرؐ کا فرمانا کہ میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب خدا دوسری میری عترت، آپؐ پر کوئی حاکم نہیں مقرر کیا گیا آپؐ ہمیشہ حاکم ہی رہے۔ آپؐ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا بھی تو آپؐ پر نہیں دوسروں پر بنایا گیا“ لہٰذا دنیا جانتی ہے کہ حسن بصریؒ ابو بکرؓ کے کتنے بڑے مخلصین میں سے تھے،

بال علی نہیں ابو بکر افسر حج ہوتے تو حسن بصری ہرگز ان کی افسری کو نہ چھپاتے نہ حق محبت ابی بکر ادا کرنے میں کوتاہی کرتے۔ اور نہ یہ گواہی دیتے کہ علی کبھی محکوم نہیں بنائے گئے۔ اور حضرت ابو بکر کی طرف یہ اشارہ نہ کیے ہوتے کہ اگر آپ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا تو دوسروں پر بنایا گیا آپ پر نہیں۔

حسن بصری کی لفظوں پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ انھوں نے تبلیغ سورہ براءت پر اہمیت بنایا جاتا بہت بڑی بات بہت بڑا فضل و شرف اعلیٰ ترین منزلت سمجھی جیسی کہ جس کے لائق و سزاوار علی کے علاوہ کوئی تھا ہی نہیں صحابہ کا عالم یہ تھا کہ جب عہد ابو بکر و عمر میں علی کے فضائل کا تذکرہ کرتے تو اس تبلیغ سورہ براءت کو بھی آپ کے خصوصی فضائل و مناقب میں بیان کرتے اور کوئی بھی معترض نہ ہوتا۔

سعد بن ابی وقاص مشہور صحابی پیغمبرؐ ان کا بیان ہے "پیغمبرؐ نے ابو بکر کو سورہ براءت دے کر بھیجا جب وہ راستے میں تھے آن حضرت نے علی کو بھیجا علی نے سورہ براءت جا کر ان سے لے لیا اور خود لے کر مکہ گئے اس پر ابو بکر دل میں بہت غمگین ہوئے پیغمبرؐ نے کہا میری طرف سے ادائیگی یا تو میں کر سکتا ہوں یا وہ جو مجھ سے ہو۔"

انس صحابی پیغمبرؐ کا بیان ہے "پیغمبرؐ نے سورہ براءت دے کر ابو بکر کو روانہ کیا پھر انھیں واپس بلایا اور کہا اس سورہ کو کسی دوسرے کا لے جانا مناسب نہیں یا تو میں لے جاؤں یا میرے اہل میں سے کوئی شخص، چنانچہ آپ نے علی کو بلایا اور انھیں سورہ براءت دے کر روانہ کیا۔

نے جھڑک دیا اور کہا میں نے تمہیں علی کے متعلق بتایا نہیں؟ یہ مسجد کے اندر پیغمبر کا گھر ہے اور یہ علی کا گھر ہے، رسول اللہؐ نے ابوبکر و عمر کو سورہ براءت دے کر مکہ کی طرف روانہ کیا وہ دونوں روانہ ہوئے جا ہی رہے تھے کہ ایک سوار کو آتے دیکھا، دونوں نے پوچھا کون؟ سوار نے کہا میں ہوں علی، اے ابوبکر وہ نوشتہ جو رسول نے تمہیں دیا ہے مجھے دو۔ ابوبکر نے کہا میرے متعلق کیا ہوا علی نے کہا مجھے تو کوئی بات معلوم نہیں! علی نے وہ نوشتہ اُن سے لے لیا اور ابوبکر و عمر مدینہ پلٹ آئے اور آکر پیغمبر سے کہا، ہمارے بارے میں کیا ہوا حضور؟ اُن حضرت نے فرمایا، کچھ نہیں، البتہ مجھ سے کہا گیا کہ تمہاری طرف سے تبلیغ یا تو تم کر سکتے ہو یا تم سے کوئی شخص۔

اس مسئلہ میں بے شمار حدیثیں ہیں اور سبھی صراحتہً بتاتی ہیں کہ ابوبکر راستہ ہی سے مدینہ پلٹ آئے تھے رنجیدہ و ملول ہر اس اُن کہ کہیں میرے متعلق کوئی وحی نہ نازل ہو گئی ہو۔ لہذا اس سال ابوبکر کا افسرِ حج ہونا تو کسی طرح درست ہو ہی نہیں سکتا ہاں علی کی دشمنی کی وجہ سے لوگ زبردستی بنادیں تو بنادیں۔

۳۔ مشرکین سے کیے ہوئے معاہدوں کو ختم کر دینے سے جو مفید نتائج پیدا ہوئے

۱۔ متدرک امام حاکم ج ۳ ص ۵۵ ۵۶ اس موقع پر حضرت عمر حضرت ابوبکر کی ماتحتی میں تھے کم دیش ۳۰۰ صحابہ اس ہم پر روانہ کیے گئے تھے عبدالرحمان بن عوف بھی تھے۔ چونکہ حضرت عمر حضرت ابوبکر سے بہت گہرے تعلقات رکھتے تھے لہذا جب وہ واپس ہوئے تو عمر بھی واپس آ گئے باقی اصحاب حضرت علی کے علم کے نیچے آ گئے اور حضرت علی اُن تمام اصحاب کو مکہ کی طرف لے کر گئے۔ اس ہم میں جتنے اصحاب موجود تھے انھوں نے ابوبکر کو معزول ہوتے اور دل گرفتہ ہو کر مدینہ واپس جاتے دیکھا ۱۲

جو بلند سی مرتبت ظاہر ہوئی اور امیر المومنین کو اس خدمت پر مامور کرنے سے اور وہ بھی ابوبکر کو معزول کر کے جو جو و شرف ملا نیت دیگر خصوصیات جن سے آپ کا افضل امت اور مستحق جانشینی رسول ہونا ثابت ہوتا ہے، کا اجمالی تذکرہ بھی یہاں ضروری معلوم ہوتا ہے۔

پیغمبر اسلام کا مشرکین کے معاہدوں کو منسوخ کرنا اور انھیں حج سے روکنا یہ اعلان کرنا کہ جنت ان پر حرام ہے اور بنی رسی و براءت کا اعلان اپنے دامن میں ہزاروں خوبیاں لیے ہوئے تھا اس میں دین کے مکمل ہونے کا بھی اعلان تھا مسلمانوں کی بھلائی بھی اور حق و صاحبان حق کی قوت کا مظاہرہ بھی اور باطل و اہل باطل کی طاقت شل ہو جانے کا قطعی فیصلہ بھی براءت کے بعد مسلمانوں کو مکمل غلبہ و اقتدار حاصل ہو گیا، شان و شوکت اسلام میں چار چاند لگ گئے، شرک و کفر کا اُبال ٹھنڈا پڑ گیا۔ مشرکین کی پیشانیاں خاک سے مل گئیں اور دین کا ہر طرف ڈنکا بجنے لگا۔ خداوند عالم کی مصلحت و مشیت یہی ہوئی کہ یہ ساری باتیں اپنے بندہ خاص و صی پیغمبر علی بن ابی طالب کے ہاتھوں انجام پائے تاکہ علی کا نام روشن ہو آپ کی بزرگی کی طرف لوگ متوجہ ہوں آپ کا شہرہ عالم میں پھیلے اور آپ کی بلندی منزلت کا اعلان عام ہو جائے اور خلافت پیغمبر کی ابھی سے داغ بیل پڑ جائے اور آئندہ سال (حجۃ الوداع میں) جو اعلان عام پیغمبر کرنے والے ہیں اس کی تمہید قائم کر دی جائے چنانچہ اس مقصد میں پوری کامیابی حاصل ہوئی پیغمبر نے علی کے ذمہ یہ ہم سپرد کی اور علی کا نام ہر زبان پر

لے سورہ ہجری میں سورہ براءت کی تبلیغ اور کفار کے معاہدہ کی منسوخی ہوئی اور آپ کی خلافت کا اعلان سورہ حجۃ الوداع سے واپسی کے موقع پر ہوا۔

معاہدہ کو توڑنا ہر کسی کے لیے ممکن نہ تھا بس خود معاہدہ کرنے والا فرمانروا توڑ سکتا تھا
 یا اس معاہدہ کرنے والے فرمانروا جیسا اس کا نائب و قائم مقام مجاز ہو سکتا تھا جو
 کمزوری سے بری لغزش سے بے خطر ہو، اپنے احکام میں مستقل مزاج، اپنے افعال
 میں غیر متزلزل ہو۔ پیغمبر کے فقرہ سے ان مذکورہ صفات پر پوری روشنی پڑتی ہے۔
 جب آپ نے علیؑ کو روانہ کیا کہ جا کر ابوبکر سے سورہ برأت لے لو اور خود لے کر مکہ جاؤ
 تو آپ نے فرمایا تھا لا بد ان اذهب بها انا و تذہب بها انت لازمی ہے
 کہ ان آیات کو یا تو میں خود لے کر جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علیؑ نے کہا اگر ایسا ہی ضروری
 ہے تو میں جا رہا ہوں۔ پیغمبر نے فرمایا فانطلق فان الله يثبت لك ذلك
 ويهدى قلبك جاؤ خدا تمہاری زبان کو استواری اور تمہارے دل کو استقامت بخشنے۔
 یہ امر مخفی نہ ہو گا کہ وہ ہم جو صرف پیغمبر سے سر ہو سکے یا جو لگ بھگ پیغمبر
 کے ہو اس سے انجام پاسکے وہ انتہائی زبردست ہم ہی ہو سکتی ہے اور اس عظمت و
 جلالت اور بلندی منزلت کی حامل ہوگی جس کے ملنے کی تمنا کسی کو خواب میں بھی
 نہ ہوگی۔ حقیقت اس وقت اور اظہر من الشمس ہو جاتی ہے جب آپ اس ہم سے
 ابوبکر کو معزول کر کے پٹنایینے اور علیؑ کو مقرر کر کے بھیجنے پر اچھی طرح غور فرمائیں۔
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کے اس فقرہ لا بد ان اذهب بها انا
 او تذہب بها انت پر بھی ذرا غور کرتے چلیں۔ پیغمبر نے اپنے جانے یا علیؑ کے
 جانے کو ضروری اس وجہ سے قرار دیا تھا کہ جاءني جبرائيل فقال لن يودي
 عنك الا انت او رجل منك۔ جبریل نے آکر مجھ سے کہا آپ کی طرف سے
 اداۓ فرائض ہرگز کوئی کر ہی نہیں سکتا یا تو بس آپ کریں گے یا وہ جو آپ کے ہو

لہٰذا منہ جلد ۱۵ بہت مشہور حدیث ہے اور حدیث کی تمام کتابوں میں موجود ہے۔

دائمی نفی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے لہذا لن یودی عنک کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کے اور علی کے سوا کوئی بھی شخص کبھی بھی ادائے فرائض نہیں کر سکتا دوسری چیز یہ کہ پیغمبر نے اپنے فقرے میں مفعول نہیں ذکر کیا صرف لن یودی کہا ہے ہرگز نہیں ادا کر سکتا کیا نہیں ادا کر سکتا؟ اس کا کوئی ذکر نہیں کوئی صراحت نہیں لہذا یقینی طور پر عبارت یوں بنتی ہے لن یودی عنک شیئاً من الاشیاء الا انت اور جل منک کا رہا ہے نبوت فرائض پیغمبری میں سے کوئی بھی فریضہ یا تو بس پیغمبر انجام دے سکتے تھے یا علی انجام دے سکتے تھے لہذا ان دونوں حقیقتوں کے پیش نظر ہر شخص ایک بات تو یہ بآسانی سمجھ سکتا ہے کہ کوئی بھی کا ربوبت پیغمبر و علی کے علاوہ کوئی نہیں انجام دے سکتا، دومیش یہ کہ علی ہر کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت کے مالک تھے۔

اگر یہ کہا جائے کہ یہ جملہ عمومی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ تبلیغ سورہ برأت کے محل وقوع سے مخصوص ہے مطلب یہ ہے کہ تبلیغ سورہ برأت یا تو پیغمبر کر سکتے تھے یا جو آپ سے ہو لہذا جب خاص محل، مخصوص موقع سے مختص تھا تو پھر یہ کہنا کہ علی ہر کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت رکھتے تھے کیونکر صحیح ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ مورد محل کے خاص ہونے سے حکم مخصوص نہیں ہو سکتا صرف تبلیغ سورہ برأت کے موقع پر یہ جملہ وارد ہونے کی وجہ سے ہرگز لازم نہیں آتا کہ علی بس تبلیغ سورہ برأت ہی کے اہل تھے۔ علاوہ بریں یہ فقرہ صرف تبلیغ سورہ برأت کے موقع ہی پر وارد نہیں ہوا بلکہ صحیح حدیثوں سے اور مواقع کا بھی پتہ چلتا ہے اور بھی کئی مرتبہ پیغمبر نے یہ لفظیں استعمال کیں بغیر کسی امر خاص کی تخصیص کے۔ منجملہ ان مواقع کے ایک موقع حجۃ الوداع کا تھا جبکہ عرفہ کے دن اپنے ناقہ پر سوار ہو کر پیغمبر نے ایک اہم تقریر فرمائی اور اثنائے تقریر میں فرمایا علی منی وانا من علی وکایودی عنی الا انا وعلی۔ ر سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۹۲ جامع ترمذی سنن نسائی مستدرک جلد ۱ ص ۱۴۴

یا تو میں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔ یہ کوئی خاص موقع نہ تھا نہ یہاں کسی خاص امر کے انجام دہی کے متعلق پیغمبر فرماتے ہیں بلکہ عمومی حیثیت سے علی الاطلاق اعلان فرماتے ہیں کہ میرے کام یا تو خود میں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔

اللہ اکبر دیکھنے میں تو ایک مختصر سافقہ، مگر اس فقرے کے وزن کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔ پیغمبر کی لفظیں علی کے متعلق ادائے فرائض کی بعینہ وہی صلاحیت ثابت کرتی ہیں جس صلاحیت کے پیغمبر خود حامل تھے۔ اسی صلاحیت علی کی اسی اہمیت کو دیکھ کر پیغمبر نے انھیں اپنے کار نبوت کا شریک اپنے رازوں کا امین بنایا تھا جیسے کہ ہارون موسیٰ کے کار نبوت میں شریک و راز دار تھے سوا اس کے کہ ہارون نبی بھی تھے مگر علی نبی نہ تھے بلکہ وصی و زیر پیغمبر تھے اور پیغمبر ہی کے سانچے میں ڈھلے تھے۔

یہ وہ بلند منزلت تھی، وہ بام شرف تھا جس پر علی کے سوا خدا و رسول نے کسی کو جگہ زد ہی فار جمع البصر هل تری من فطور شمس جمع البصر کرتین یقلب الیک البصر خاسئا و هو حصیر آکھیں اٹھا کر ذرا آسمان کی بلندی کو دیکھو کوئی خشکات اس میں نہیں نظر آتا ہے پھر دوبارہ دیکھو بخاری نگاہ ہی تھک ہار کے پلٹ آئے گی۔ پیغمبر نے علی کو امت کی سطح سے بلند و بالا رکھا، اُن کے گوشت کو اپنا گوشت اُن کے خون کو اپنا خون ان کے کانوں کو اپنا کان ان کی نگاہوں کو اپنی نگاہ اُن کے قلب و روح کو اپنے قلب و روح ظاہر کیا اور ارشاد فرمایا علی منی وانا من علی علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔

اسی پر اکتفا نہیں کی بلکہ یہ بھی فرمایا و لا یودی عنی الا انا و علی یہ کہہ کر ہر پہلو ہر حیثیت میں اپنا برابر کا شریک و ہم قرار دے دیا۔ ار باب نظر غور فرمائیں پیغمبر کا

علی موکالا سے کم وزن نہیں رکھتا دونوں برابر کے فقرے ہیں جس طرح غدیر والے
 فقرہ سے علی کی ولایت و جانشینی پیغمبر ثابت ہوتی ہے بعینہ لایودی والے فقرے
 سے قائم مقامی رسول منکشف ہوتی ہے کیونکہ پیغمبر کی طرف سے ادائیگی کا مطلب
 یہ ہے کہ جس طرح پیغمبر احکام الہی کے مطابق شرعی قوانین کی تدوین و نفاذ فرماتے
 تھے۔ اسی طرح آپ احکام شرع کا نفاذ فرمائیں گے اور جس طرح پیغمبر پُر اُتر ہوا
 قرآن غلطی سے مبرا رکھا اسی طرح آپ ہر خطا سے معصوم تھے۔ لہذا جس طرح قرآن
 امت والوں کے لیے حجت اور اس کے احکام پر امت والوں کا عمل کرنا واجب
 اسی طرح علی حجت اور علی کی اطاعت واجب و لازم۔

اس کا ثبوت یہ ہے کہ مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ
 ہر عالم جس نے پیغمبر کے اقوال خواہ پیغمبر کی زبانی سنے ہوں یا جو احادیث پیغمبر سے
 صحیح نتیجہ اخذ کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو اس کے لیے پیغمبر کی طرف سے ادائیگی احکام
 جائز ہے (ایسی ادائیگی نہیں جس کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں بلکہ محض صحیح احکام بتادینا)
 اسی وجہ سے صحابہ اپنے کانوں سے سُنے ہوئے پیغمبر کے ارشادات اپنی آنکھوں سے
 دیکھے ہوئے پیغمبر کے افعال و دوسروں کو بتاتے تھے اور صحابہ کے بعد جو حضرات
 قوت اجتہادی کے مالک ہوئے وہ پیغمبر کے صحیح احکام اور شرعیہ سے استنباط کر کے
 لوگوں کو بتاتے آئے۔ لہذا اگر حدیث لایودی عنی الا انا و علی کا وہ مطلب
 نہ لیا جائے جو ہم نے بیان کیا یعنی جس طرح پیغمبر احکام الہی کے مطابق شرعی قوانین
 کی تدوین و نفاذ فرماتے تھے اسی طرح علی احکام شرع کا نفاذ فرمائیں گے تو پھر
 اس حدیث کے کوئی دوسرے صحیح معنی ہی باقی نہیں رہتے۔

اس کی تائید پیغمبر کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے علی مع القرآن

ابو ہریرہ
والقہان مع علی لا یفترقان علی قرآن کے ساتھ اور قرآن علی کے ساتھ ہے
دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ (مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۴) تلخیص مستدرک (رحمہ اللہ
علیہا اللہم ادر الحق معہ حیث داس) (مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۴) خداوند عالم
علی پر رحم کرے بار الہا حق کو ادھر گردش دے جدھر علی گردش کریں۔ اسی طرح کے
اور بہت سے صریحی احادیث ہیں جو آپ کے معصوم ہونے کی روشن دلیل ہیں۔

۴۔ دشمنان علی کا دغا و فریب، دھوکہ باز و جعل ساز افراد کا علی کے
فضائل و خصوصیات کو دوسروں کی طرف منسوب کر دینا اور اس تبلیغ سورہ برأت کی
حدیث میں ابو ہریرہ کا معاویہ کی خوشامد میں تحریف کرنا بھی عرض کر دیا جائے۔
حاسدین و معاندین علی خصوصاً معاویہ اور معاویہ والے علی کے مخصوص فضائل و
کمالات کو کس کلیجہ سے برداشت کرتے، انھوں نے علی کی ہر فضیلت کو عیب بنا کر
دکھانے کی امکانی کوششیں کیں، آپ کے متعلق پیغمبر کے جتنے ارشادات ہیں
انھیں بدل ڈالا، اُلٹی پلٹی تحریفیں کیں اور اپنے جلیوں، فریبیوں کو بڑی بڑی
رقمیں دے کر تیار کیا کہ وہ علی کے تمام فضائل و خصوصیات کو شبہ اور بگاڑ ڈالیں
اور جس قدر ممکن ہو اسی کے ٹکڑے کی حدیثیں دوسروں کے لیے اختراع کریں، یہ بھی
ہوا کہ ان جلیوں فریبیوں نے معاویہ، بنی امیہ کی خوشامد و تلمیح میں ان کے دربار
میں جگہ ملنے کی لالچ میں خود بھی اس قسم کی حرکتیں کی، علی کی آخر خطا کیا تھی؟
سوا اس کے کہ خداوند عالم نے انھیں اپنے نعمتوں سے مخصوص کر کے نوازا، ایمان
جہاد، پیغمبر کی جاں نثاری کی وجہ سے خدا و رسول نے انھیں وہ درجے مرحمت
فرمائے کہ بڑے بڑے محروم رہے، اپنے علم و عمل اور خدا و رسول و امت اسلام
کی دلی خیر خواہی کر کے اس مرتبہ پر فائز ہوئے جو کسی کو نصیب نہیں ہوا، اپنے ذاتی

بلند منزل حاصل کی کہ ہر ایک کے دل تڑپ کر رہ گئے ۔

خطا تھی اگر علیؑ کی تو یہی خطا تھی ، قصور تھا تو یہی تھا ، اسی وجہ سے منافقین کے دلوں میں حسد کے بجھو کر وٹیں لینے لگے ، اس پر مزید یہ کہ معاویہ نے ان لوگوں کے لیے اپنے خزانوں کے منہ کھول دیے ، ہر ایک کو اپنا زر خرید بنا لیا ، ان منافقین نے معاویہ کو خوش کرنے کے لیے دشمنی و عداوت کے طرح طرح کے مظاہرے کیے ، جعل و فریب ، دغا بازی و مکاری کی کوئی صورت اٹھانہ رکھی ، خلافت سے محروم رکھا ، پیغمبر کی قرابت کا ذرا بھی لحاظ نہ کیا ، محبت کے بدلے جی کھول کر عداوت برتی ، ہر ایرے غیرے کو اپنا امیر بنا کر اگوارا کیا مگر جو واقعاً مستحق تھا اس کی رتی برابر پروانہ کی بلکہ اُلٹے خون کے پیا سے ہو گئے اور صرف یہی نہیں بلکہ منبروں پر لعنت تک کی ، معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبرؐ کی وہ حدیثیں سُنی ہی نہ تھیں جو پیغمبرؐ نے علیؑ کی عظمت و جلال کے متعلق ارشاد فرمائیں جی بھی تو صحیح دستورات احادیث فضائل علیؑ کو موضوع قرار دیا ۔ صریح حدیثوں کی من مانی تاویلیں کیں ، جن لوگوں نے ان احادیث کی روایت کی تھی انھیں انفی ہونے کی ہمت لگائی ثقہ و معتد ترین افراد کو ضعیف سمجھا اور حضرت کے بکثرت مخصوص فضائل کو اپنی حیلہ طرازیوں سے مستحبہ کر دیا ، بہترین فضیلتیں مسخ کر دیں اکثر و بیشتر حدیثیں اول بدل کر علیؑ کے بجائے دوسروں سے منسوب کر دیں جیسا کہ ابو ہریرہؓ نے اس حدیث سورہ برأت میں کیا ہے ۔ واقعہ حقیقت تو یہ کہ پیغمبرؐ نے ابو بکرؓ کو معزول کر کے علیؑ کو افسرِ حج مقرر کیا اور علیؑ نے جا کر تبلیغ سورہ برأت کی مگر ابو ہریرہؓ نے افتراء و جعل سازی کی کہ پیغمبرؐ نے ابو بکرؓ کو افسرِ حج مقرر کیا اور علیؑ مثل دیگر اصحاب کے متابعت و ماتحتی میں ابو بکرؓ کے گئے یعنی تبلیغ سورہ برأت میں

ابوبکر کی ماتحتی میں گئے اسی طرح علی بھی تھے۔

ابو ہریرہ سے اس قسم کی جرات و جرات کوئی تعجب خیز بات بھی نہیں وہ تو بہتہ فوری طور پر حدیث گڑھنے کی ہمارت رکھتے تھے بغیر سانس لیے اور پلک جھپکائے جاہل و عقل سے کورے، عوام کے مذاق کے مطابق، سوادِ اعظم کی پسند کے لائق، غاصبِ ظالم اربابِ حکومت کے خوشنودی کے موافق وضع کر کے پیش کر دیتے تھے۔

ملاحظہ فرمائیے اس حدیث کو کتنی بے عزتانی سے غارت کیا ہے اور کس کی پگڑی کس کے سر باندھی ہے چونکہ حکومت ابوبکر کے نام لیواؤں کی تھی لہذا ہوا کے رخ کو دیکھتے ہوئے بیان کر دیا کہ سورہ برات کی تبلیغ کے موقع پر افسر و امیر ابوبکر تھے، آپ جانتے ہیں کہ کتنی زبردست چال چلی ہے ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کر کے اور ابوبکر کو حاکم بتا کر؟ انھوں نے بڑے بڑے ثقہ اور مستند و معتمد افراد کی زبانوں پر قفل لگا دیے اب کس کی شامت آئی تھی کہ ابو ہریرہ کو جھٹلاتا اور اصل حقیقت زبان پر لا کر اپنی جان ہلاکت میں ڈالتا۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کر کے حضرت علی کی اس بلند و بالا شانِ منزلت کو میٹنے کی پُر فریب کوشش کی ہے جو خداوندِ عالم نے تبلیغِ سورہ برات کے موقع پر مخصوص علی کو مرحمت کی تھی۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث سے دو نتیجے برآمد ہوتے ہیں ایک تو یہ کہ تبلیغِ سورہ برات کی ہم (جسے حقیقتاً علی نے سر کیا تھا) ابوبکر کے ہاتھوں انجام پائی کیونکہ وہی امیر و حاکم اور اس سال موسمِ حج کے افسر تھے۔ اور علیؑ اتنی معمولی حیثیت کے تھے کہ ابوبکر نے ہم کی انجام دہی میں صرف علیؑ کو کافی نہ سمجھا بلکہ ان کے ساتھ ابو ہریرہ کو بھیجا اور ان جیسے بہت دیکر صحابیوں کو بھی

اور دیگر افراد تھے ویسے ہی علیؑ کیونکہ سبھی نے مل کر ابو بکر کی ماتحتی میں جہم انجام دیا۔
 ابو ہریرہ نے یہ چال چلنے کو چلی، علیؑ کی فضیلت چھین کر ابو بکر کے سر
 منڈھنے کی کوشش کی مگر کوشش کامیاب نہ ہو سکی۔ خداوند عالم نے ابو بکر کو
 اس ہم کے انجام دینے کے لائق سمجھا ہی نہیں اسی لیے سورہ براءت ہاتھوں میں
 دے کر واپس لے لیا تھا اور ان سخت ہاتھوں کے سپرد کیا تھا جو واقعاً اہل تھے
 اس کے لیے۔ کیونکہ سوا پیغمبر اور وحی پیغمبر حضرت علیؑ ابن ابی طالب کے کوئی
 اس ہم کو سر کرنے کی اہلیت ہی نہ رکھتا تھا جیسا کہ آپؐ اوپر پیغمبر کا یہ فقرہ
 ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ لا بد ان اناھب بھا انا و قد نھب بھا انت قال
 علیؑ فان کان ولا ید قنسا ذھب بھا انا کوئی چارہ کار ہی نہیں سوا
 اس کے کہ یا تو میں اس سورہ کو لے جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علیؑ نے کہا جب ایسا
 ہے تو میں ہی لے کر جاؤں گا۔ حضرات اہلسنت کی اس کے متعلق اتنی بے شمار
 حدیثیں ہیں جن کا انداز و حساب ہی نہیں کیا جاسکتا۔

تماشا یہ کہ جب تک ابو ہریرہ بنی امیہ کے ہاتھوں پکے نہیں تھے اس
 حدیث کے بیان کرنے میں ابو بکر کی امارت و افسری کا کبھی ذکر نہیں کیا، ان کا
 نام تک نہ لیا، متعدد حدیثیں ان کی موجود ہیں جن میں انھوں نے حضرت علیؑ کی
 امارت بیان کی ہے اور ان کی ماتحتی میں اپنے ہونے کا تذکرہ کیا ہے جیسا کہ
 اس مضمون کی حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ مگر بخدا میرا تو دل کہتا ہے کہ ابو ہریرہ نے
 دونوں حدیثوں میں جھوٹ بولا اس حدیث میں بھی جس میں ابو بکر کی افسری ذکر
 کی ہے اور اس حدیث میں بھی جس میں علیؑ کی افسری اور ان کی معیت میں پناہ ہونا
 بیان کیا ہے وہ اعلان کرنے والوں میں رہے ہی نہ ہوں گے نہ اس سال حج

۵۔ سیاسی بازگروں نے احادیث پیغمبر کی جو مٹی پلید کی فریبی و سازشی
انسانوں نے حکومت کی خوشامد و چاپلوسی میں جو من گڑھت حدیثیں بنائیں اور
حمید و ابو ہریرہ کی حدیث کو صحیح قرار دینے کے لیے جو اسناد و طرق گڑھے گئے ان کا
بھی حال سن لیجیے۔

معاویہ کے عہد میں وضع حدیث بڑا منفعت بخش پیشہ تھا حکومت ارباب
حکومت کے خوشامدیوں کی بہترین تجارت حدیث سازی تھی، ان سوداگروں کو
اپنی تجارت چلانے اور غیر محسوس طریقہ پر اپنے کارخانہ کی بنائی ہوئی حدیثوں کے
مقبول بنانے کے بڑے گرو آتے تھے صرف تھوڑے سے صاحبان عقل و بصیرت
تھے جو ان کی ملع سازی و جعل فریب سے باخبر تھے باقی سبھی کھوٹے کو کھرا سمجھنے
کے عادی تھے۔ ان کی پشت پناہی میں بہت سی ممتاز و مخصوص ہستیاں تھیں
جو ان سوداگروں کی عزت بڑھاتے، بہت سے حافظان حدیث تھے، بہت سے
خوشامدی ارباب علم تھے، بہت سے دنیا دار دکھاوے کے زاہد و عابد تھے جیسے
حمید بن عبدالرحمان، محمد بن کعب قرظی اور انھیں جیسے افراد کہ ان تاجروں کی
من گڑھت حدیثوں کو رواج دیتے ان کی اشاعت میں سرگرمی سے کام لیتے۔
شہروں میں دیہاتوں میں بہت سے سردارانِ قبائل تھے جو ان تاجروں کی تجارت کو
فروغ دینے پر کمر بستہ رہا کرتے، ان سب لوگوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جلیوں
فریبیوں کی کوئی حدیث سنتے تو جاہل عوام میں اس کی اشاعت کرتے ان مسلمانوں
میں جو بعد وفات پیغمبر لڑائیوں کے نتیجے میں مسلمان ہوئے خوب پرو پاگندہ کرتے
منبروں پر پڑھتے، اسے دلیل و حجت بناتے اور مسلمات مذہب میں شمار کرتے تھے۔
جو افراد کہ واقعاً ثقہ و محترم اور حافظان احادیث نبوی تھے اس زمانے میں ان کو

لب کشائی کی ہمت ہی نہ تھی ان فریبی اور جلیے اشخاص کو ٹوکنے کی طاقت دل میں لاتے کہاں سے؟ جبکہ حکومت ان کی پشت پناہ، ارباب حکومت ان پر مہربان، ان غریبوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جلیوں کی من گڑھت حدیثوں کے بائے میں کوئی ان سے پوچھتا تو انھیں عوام کے رو برو پچی بات کہنے کی مجال نہ ہوتی کہ کہیں جان کے لالے اور لینے کے دینے نہ پڑ جائیں خصوصاً اگر وہ حدیثیں ابو بکر یا عمر کی فضیلت میں ہوتیں تب تو اور بھی قیامت تھی کسے اپنی زندگی دو بھر ہوتی جو حقیقت کا پردہ چاک کرتا اور سچ بات زبان سے نکالتا مجبوراً یہ کرتے تھے کہ جھٹلاتے تو نہیں مگر ان کے مقابلے کی حدیثیں بیان کر دیتے، یہی وجہ ہوئی کہ صحیح حدیثیں رفتہ رفتہ ضائع ہوتی چلی گئیں اور باطل و غلط حدیثیں زبان زد عوام و خواص۔

یہ حدیث باطل یعنی حمید بن عبدالرحمان کی حدیث جو زیر بحث ہے ہمیشہ سے دشمنان اہلبیت کی توہمیں کا مرکز بنتی آئی، دشمنوں نے اس حدیث کو صحیح بتانے میں ایڑی چوٹی کا زور صرف کر دیا اس کی تائید میں بہت سی ہم معنی حدیثیں اختراع کی گئیں ان تائیدی حدیثوں کے بڑے بڑے سلسلے ملائے گئے کسی کا سلسلہ خود حضرت علیؑ سے جوڑا گیا کسی کا عبداللہ بن عباس سے کسی کا جابر بن عبداللہ انصاری سے کسی کا امام محمد باقرؑ سے۔ یہ مکر و فریب ان دشمنوں کی خیمہ میں داخل تھا ان کی ساری زندگی انھیں چالوں میں گزری۔ اہلبیت سے ہٹ دھرمی کرنا۔ ان کے دوستوں کو روحانی اذیت پہنچانا ایسے غیر شعوری طور پر کہ سادہ لوح عوام کو پتہ نہ چل سکے ان کی عادت بن چکا تھا۔ بعد میں آنے والی نسلیں جو انہیں تو انھوں نے رطب دیا بس بھی حدیثوں کو جمع کیا اور دھوکہ میں مبتلا ہو کر صحیح حدیثوں کے ساتھ ان باطل و صریح غلط احادیث کو بھی ثابت و مسلم قرار دے لیا۔

حمد کی حدیث کی تائیدی حدیثوں میں جو حدیث کہ حضرت علیؑ کی طرف

شدید ترین ناصبی ہے جس نے اپنے استاد ابو یزید یونس بن یزید بن بخاد ابلی غلام معاویہ بن ابی سفیان سے بنی ہاشم خصوصاً علی کی دشمنی حاصل کی ہے۔

ابن عباس کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے سلسلہ میں ابو القاسم مقسم بن مجزاة ایسا دشمن المہبت ہے جو علانیہ امیر المومنین کی عداوت کا اظہار کیا کرتا تھا۔ امام حاکم کو اس شخص کے متعلق دھوکہ ہو گیا اور انھوں نے اسے بخاری کے رجال میں خیال کیا چنانچہ مستدرک ج ۳ ص ۵ پر اس شخص کی من گڑھت حدیث (در بارہ امامت ابی بکر) درج کر گئے ہیں حالانکہ مقسم بخلاف ان ضعیف ناقابل اعتبار اشخاص کے ہے جن کی نا اعتباری کی بخاری نے صراحت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی بخاری و ابن حزم سے اس کے نامعتبر ہونے کو نقل کیا ہے۔

ابن سعد نے اپنی طبقات جلد ۵ ص ۳۵۶ پر اس کے حالات میں لکھا ہے کہ ان کثیر الحدیث ضعیف یہ بہت حدیثیں بیان کیا کرتا اور ضعیف دنا معتبر ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے ضعیف ہونے ہی کی وجہ سے بخاری و مسلم نے اسے لائق اعتبار نہ جانا نہ اس کی کوئی حدیث اپنے صحیح میں رکھی۔ البتہ بخاری نے عبد الکرم بن مالک جزری سے روایت کی ہے کہ اس نے مقسم کو کہتے سنا کہ ابن عباس نے بیان کیا لا یستوی القاعدون من المومنین سے جو جنگ بدر میں شریک

۱۔ ابی نصر کلانی، ابوبکر اصہبانی، ابوالفضل شیبانی جو ابن قیسرانی کے نام سے مشہور ہیں سبھوں نے اپنی کتابوں میں اس یونس بن یزید کا ذکر کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ وہ معاویہ ابن ابی سفیان کے غلاموں میں سے تھا ملاحظہ کیجیے ابن قیسرانی کی کتاب ص ۴۸۵ اسی یونس ابلی نے روایت کی ہے کہ جناب ابوطالب بحالت کفر مرے جسے مسلم نے صحیح مسلم جلد ۳ ص ۱۸۱ میں درج کیا ہے۔

یونس، ابوبکر اصہبانی، ابوالفضل شیبانی (مزان الاعتدال، علامہ ذہبی)

نہ ہوئے، بجیٹھے رہے وہ ان مومنین کے برابر نہیں ہو سکتے جو جناب بدر میں شریک تھے۔
 امام بخاری نے ابن عباس کی اس تفسیر کو مقسم کے واسطے سے صحیح بخاری میں
 دو جگہ لکھا ہے ایک غزوہ بدر کے سلسلہ میں (صحیح بخاری ج ۳ ص ۲) دوسرے سوہ نسا
 کی تفسیر میں (صحیح بخاری جلد ۳ ص ۸۱)

پوری صحیح بخاری میں سوا اس تفسیر کے اور کوئی حدیث مقسم سے روایت نہیں کی
 امام بخاری نے مقسم کو ضعیف جاننے کے باوجود یہ تفسیر اس کے واسطے سے اس لیے
 لکھی کہ امت کا اجماع ہے کہ اس قسم کی حدیثوں میں تسامح جائز ہے کیونکہ وہ کسی
 حکم شرعی پر مشتمل نہیں ہوتی۔ مزید براں امام بخاری نے اس تفسیر کو پیغمبر کی طرف
 نسبت نہیں دی کہ اس صورت میں یہ تفسیر بھی سنن پیغمبر میں سے ہو جاتی جن کی
 صحت کا امام بخاری نے خاص التزام رکھا ہے (یعنی صحیح بخاری میں صرف وہی
 سنن پیغمبر انھوں نے درج کیے ہیں جو ان کے نزدیک صحت کے معیار پر پورے
 اترتے ہیں لیکن مقسم کی تفسیر کو پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان ہی نہیں کیا تا کہ
 شرط صحت کی پابندی ضروری ہوتی)۔

جابر بن عبد اللہ انصاری کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے
 اس کے سلسلہ اسناد میں ابوصالح اسحاق بن یحییٰ مطہی ہے اور وہ بڑا خبیث، اول نمبر کا
 لپاڑیا اور حدیث گرٹھنے میں دلیر، ماہرین علم حدیث کے نزدیک بالاتفاق پایہ اعتبار
 سے ساقط۔ علامہ ذہبی نے اس کے حالات لکھتے ہوئے یہ تمام باتیں ذکر کی ہیں۔
 جو حدیث کہ امام محمد باقرؑ کی طرف منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے

سلسلہ اسناد میں محمد بن اسحاق ہیں جنہوں نے اپنی کتاب سیرۃ ابن اسحاق میں اس
 حدیث کو ذکر کیا ہے۔ ابن اسحاق نے اپنی سیرۃ کو اسی قسم کی بے شمار باطل چیزوں سے
 مزین کیا ہے جس کا ذکر مذکور شدہ کتاب کے مؤلف نے کیا ہے۔

عمر سعد بنی حدیبی حمید کی موید اختراع کی گئیں کبھی لغو و مہمل ہیں، کیونکہ
 اُن کا سلسلہ رواۃ درجہ اعتبار سے پست تر ہے اور ان حدیثوں کا مضمون بھی غلط و مہمل
 اور حدیث صحیح و ثابت کے خلاف و برعکس نیز پیغمبر کے طرز عمل کے بھی سراسر مخالف
 ہے کیونکہ پیغمبر کا طرز عمل ہمیشہ یہ رہا کہ آپ نے اپنی زندگی بھر علی پر کسی کو افسر و حاکم
 نہیں بنایا بلکہ علی ہی حاکم ہوا کیے اور ہر جنگ و معرکہ میں وہی علمدار لشکر رہے
 برخلاف ابوبکر و عمر وغیرہ کے کہ یہ حضرات اکثر دوسرے کی ماتحتی میں رکھے گئے چنانچہ
 انتقال سے پیشتر پیغمبر نے جو لشکر ترتیب دے کر اسامہ کی ماتحتی میں روانہ کیا تھا
 اس میں ابوبکر و عمر دونوں ماتحتی میں رکھے گئے تھے، غزوہ ذات السلاسل میں
 بھی یہ دونوں حضرات عمر بن عاص کی ماتحتی میں رہ چکے تھے اس کا ایک قصہ بھی
 تاریخ کے صفحات پر مذکور ہے مگر علی تمام مدت حیات پیغمبر سوا پیغمبر کے کسی کے
 تابع و محکوم نہیں بنائے گئے۔ پیغمبر نے علی کو نہ تو حدیث اسامہ میں بھیجا نہ ابن عاص
 کے لشکر میں رکھا نہ عمر و ابوبکر کی ماتحتی میں جنگ خیبر میں بھیجا بلکہ جب یہ دونوں
 حضرات شکست کھا کر واپس آئے اور پیغمبر نے علی کو علم لشکر دے کر روانہ کیا تو ابوبکر
 و عمر کو علی کی ماتحتی میں روانہ کیا اور خداوند عالم نے علی کو فتح عنایت کی۔ اور جب
 پیغمبر نے خالد بن ولید کو یمن کی طرف لشکر دے کر روانہ کیا تو علی کو دوسرے ایک
 لشکر کی افسری عنایت فرما کر بھیجا اور حکم دیا کہ راستہ میں خالد اپنے لشکر کے سردار
 اور علی اپنے لشکر کے سردار رہیں گے مگر وقت جنگ علی دونوں لشکر کے سردار رہیں گے
 (مسند جلد ۵ ص ۳۵۶)

ابن عباس کا قول ہے کہ علی کو چار ایسی خصوصیتیں حاصل ہیں جو کسی کو
 حاصل نہ ہو سکیں وہ عرب و عجم میں پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ کے ساتھ
 لے امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک جلد ۳ ص ۴۲ میں درج کیا علامہ ذہبی نے بھی اسے صحیح قرار دیتے

نماز پڑھی اور علی ہی وہ شخص ہیں جو ہر عمر کے میں علمدار لشکر پیغمبر ہے (مسند ج ۳ ص ۳۳)
 ابھی ابو حسن بصری کا یہ قول حضرت علی کے متعلق گزر چکا ہے کہ میں اس شخص کے
 متعلق کیا کہوں جسے چار خصوصیات حاصل ہیں، پیغمبر نے سورہ برات کی تبلیغ پر
 انہیں امین بنایا۔ غزوہ تبوک کے موقع پر انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ
 فرمایا۔ اسی سلسلہ میں حسن بصری کہتے ہیں وانه لم یومر علیہ امیر قط وود
 اموت الامراء علی غیرہ۔ علی پر کبھی کوئی امیر نہیں بنایا گیا اور اگر علی کے علاوہ
 دوسرے کو امیر بنایا گیا تو علی پر نہیں بلکہ علی کے علاوہ دوسرے دوسرے لوگوں پر۔

①۹ ملائکہ عمر سے کلام کرتے تھے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ

لقد کان فی من کان قبلكم	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد
من بنی اسرائیل ر حال	فرمایا، تم لوگوں سے پہلے بنی اسرائیل میں ایسی
یکلمون من غیر ان یکونوا	ہستیاں بھی گزری ہیں جو اگرچہ بنی نہ تھیں مگر
انبیاء فان یکن من امتی	ملائکہ ان سے گفتگو کیا کرتے۔ اگر میری امت
منہم احد فعمرہ	میں کسی کو یہ شرف ملتا تو عمر کو (یعنی پوری امت
	میں عمر ہی اس قابل ہیں کہ ملائکہ ان سے گفتگو کر سکیں)

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۹۲ باب مناقب عمر ۲۔ علامہ قسطلانی شرح صحیح بخاری
 ارشاد الساری جلد ۲ ص ۳۲۹ میں تحریر فرماتے ہیں یُکَلِّمُونَ کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ ان سے
 کلام کرتے تھے۔ نیز پیغمبر کا یہ جملہ فان یکن من امتی منہم احد (میری امت میں سے
 کوئی اگر ایسا ہوتا جس سے ملائکہ گفتگو کرتے) میں لفظ ان یکن تردید کے لئے نہیں یعنی یہ مطلب نہیں
 کہ کوئی اس قابل ہے نہیں اگر ہوتا تو عمر ہوتے بلکہ تاکید کے لئے یعنی ہماری امت میں اس

اسیوں بخاری سے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ پیغمبر نے فرمایا تم سے پہلے جو امتیں گذریں ان میں ایسے لوگ بھی گذرے ہیں جن سے ملائکہ باتیں کیا کرتے ہماری امت میں اگر ایسا کوئی ہو سکتا ہے تو وہ عمر ابن الخطاب ہیں -	قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون وانهم انكان في امتي هذه منهم فانه عمر ابن الخطاب له
--	---

یہ من گڑھت حدیث ہے ابو ہریرہ کی جسے انھوں نے حضرت عمر کے مرنے کے کئی سال بعد ہوا کے رُخ کو دیکھتے ہوئے عوام کو خوش کرنے کے لیے گڑھا تھا کیونکہ غاصب و ظالم بنی امیہ کے دل کی تمنائیں اس وقت تک پوری ہو ہی نہیں سکتی تھیں ان کے دلوں کو اس وقت تک چین آ ہی نہ سکتا تھا جب تک ابو بکر و عمر کو انبیاء معصومین کے برابر وہم تلہ نہ کر دکھایا جائے۔ ابو بکر و عمر کے عہد میں آس پاس کے ملکوں پر بڑھائی، لڑائیوں میں فتح اور بے شمار لوٹ کا مال ہاتھ آنے کی وجہ سے جاہل عوام میں ان دونوں بزرگوں کو کافی مقبولیت حاصل ہو گئی تھی۔ ابو ہریرہ نے زمانہ کے رنگ کو دیکھتے ہوئے حکام وقت کو خوش کرنے کے لیے اس جیسی حدیثیں کثرت سے اختراع کیں اور سچ بات یہ ہے کہ گھاٹے میں رہے بھی نہیں، دل کی جو مُرا د تھی وہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۲) منزلت کا انسان موجود ہے جس سے ملائکہ گفتگو کریں اور وہ عمر میں جیسے ہم یہ کہیں اگر ہمارا کوئی دوست ہوتا تو فلاں ہوتا۔ مطلب یہ ہے کہ فلاں ہی ہمارا دوست ہے۔ اور جب یہ بات ثابت ہے قول پیغمبر سے کہ سابق امتوں میں جو ملت اسلام سے کم منزلت رکھتی تھیں ایسے لوگ تھے جن سے ملائکہ گفتگو کیا کرتے تو امت اسلام جو تمام امتوں پر فوقیت رکھتی ہے ہر امت کے افضل و برتر ہے اس میں ایسے افراد بدرجہ اولیٰ ہوں گے جن سے ملائکہ گفتگو کریں ۱۲ صیح بخاری پارہ ۲

۱۱ باب مناقب عمر میں بھی یہ حدیث موجود ہے امام نسائی نے بھی اس بات میں تردید کو درج کیا ہے ۱۲

باتھ آئی حکام وقت نے حکومت و جاگیر بخشی، عوام کے دلوں میں عزت بڑھی اگر
 عمر کے عہد میں اس قسم کی حدیثیں گڑھے ہوتے تو اُن کی بیٹھ ہوتی اور حضرت عمر کا دُورہ
 مگر وہ تو موقع کے منتظر تھے موقع ملا اور اچھا موقع ملا۔ معاویہ کی حکومت میں میدان
 صاف تھا کوئی روکنے ڈکنے والا نہیں تھا وہ جی کھول کے اس قسم کی حدیثیں گڑھے چلے گئے
 ارباب علم جانتے ہیں کہ گذشتہ امتوں میں اگر کسی سے ملائکہ نے حقیقتاً یا مجازاً
 گفتگو بھی کی ہے تو ان سے جو معصوم تھے نبی تھے یا وصی نبی چنانچہ ہے بھی ایسا کہ
 انبیائے کرام سے ملائکہ واقفاً گفتگو کرتے ہیں اور وصی نبی پر خداوند عالم الہام فرماتا ہے
 جس کے ذریعہ اس پر امر حق اس طرح روشن و واضح ہو جاتا ہے اور کوئی رشبہ باقی نہیں
 رہتا جیسے کوئی فرشتہ آکر خدا کی جانب سے بتا جائے ورنہ حقیقتاً کوئی کلام کرنے والا
 نہیں ہوتا وہ تو خداوند عالم صحیح بات اس کے دل میں ڈال دیتا ہے۔

حضرت عمر خلیفہ ہی نہیں سب کچھ رہے ہوں مگر نبی یا وصی یا معصوم تو قطعاً
 نہیں تھے، کوئی بھی مسلمان دنیا کے پردے پر اس کا قائل نہیں ملے گا لہذا ملائکہ کا
 اُن سے کلام کرنا نہ تو حقیقتاً ہی ممکن ہے نہ مجازاً ہی صحیح ہے ملائکہ تو البتہ اس سے
 کلام کرتے تھے جو اس امت محمدی میں منزلت ہارون پر فائز تھا، جو وصی تھا حضرت محمد مصطفیٰ کا
 مزید براں حضرت عمر کی درشت مزاجیوں کو دیکھتے ہوئے (جو عہد رسول و بعد
 وفات رسول اُن سے ظہور میں آتی رہیں) کسی کے تصور میں بھی یہ بات نہیں آ سکتی
 کہ ملائکہ اُن سے ہم کلام ہوئے ہوں چاہے حقیقتاً چاہے مجازاً

پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے

(۲۰)

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں:

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۲۵ کتاب الجہاد باب نفقة نساء النبی بعد وفاته صحیح مسلم جلد ۲
 باب قول النبی لا نورث ما ترکناہ فهو صدقة

ان رسول اللہ ﷺ
لا یقسم وراثتی دیناراً ما ترک
بعد نفقة نسائی و مؤنة
عاملی فهو صدقة !

پیغمبر کے ارشاد فرمایا میں جو کچھ بھی چھوڑ جاؤں
اس میں سے میری بیویوں کا نان و نفقہ اور میرے
عالموں کی تنخواہ نکالنے کے بعد جو کچھ بچ رہے
وہ سب کا سب صدقہ ہے میرے ورثہ ایک دینار
بھی اس میں سے نہ پائیں گے۔

یہ اسی حدیث کا مضمون ہے جسے ابو بکر نے تنہا پیغمبر سے روایت کی
ہے اور جس حدیث کی رو سے انھوں نے سیدہ عالم کو باپ کی میراث سے
محروم کیا تھا۔

ابو بکر کی حدیث کو بخاری و مسلم نے عائشہ کے سلسلہ سے یوں روایت کیا ہے
عائشہ بیان کرتی ہیں۔

ان فاطمة بنت النبی
ارسلت الی ابی بکر تسالہ میراثھا
من رسول اللہ فقال ابو بکر:
ان رسول اللہ قال لا نورث
ما ترکنا صدقة قالت عائشة

فاطمہ بنت پیغمبر نے ابو بکر کے پاس کسی سے
کہلا بھیجا کہ پیغمبر کی میراث مجھے دی جائے،
ابو بکر نے کہا پیغمبر کہہ چکے ہیں کہ میرا کوئی وارث
نہیں ہوگا ہم جو چھوڑ جائیں صدقہ ہے عائشہ کہتی ہیں

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۳ ص ۳۲ غزوہ خیبر صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸ باب قول النبی لا نورث
جلد اول ص ۱۵ اس حدیث کی جناب سیدہ نے سختی کے ساتھ رد فرمائی اور آپ کی اولاد ظاہر
نے بھی برابر تردید کی۔ مزید براں بغرض محال یہ حدیث صحیح بھی ہو تب بھی سیدہ کو میراث پورا سے
محروم کرنے کا سبب نہیں بن سکتی اس عبارت کے پڑھنے کی دو ہی صورتیں ممکن ہیں ما ترکنا
صدقہ اور ما ترکنا صدقة پہلی صورت میں ما مانے موصول ہوگا اور صدقة

فوجہ ت فاطمہ علی ابی بکر
فہجرتہ فلم تکلمہ حتی
توفیت وعاشت بعد النبی
ستہ اشہر فلما توفیت
دفنها زوجها علی لیلہ

نہ دیا اس سے فاطمہ ابوبکر سے بچنا راض ہو گئیں
اور ان سے بات تک کرنے کی روداد نہ ہوئیں
مرنے دم تک ان سے نہ بولیں اور وہ پیغمبر کے
بعد چھ مہینے تک زندہ رہیں۔ جب ان کا انتقال
ہو گیا تو ان کے شوہر علیؑ نے انہیں شب میں دفن کیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۵)

صدقہ میں صدقہ حال ہوگا یعنی ہم جو چیز بطور صدقہ چھوڑ جائیں اس کا
کوئی وارث نہ ہوگا۔ پیغمبر نے جو چیزیں اپنے بعد چھوڑی تھیں ان کی قسمیں تھیں
بعض تو آپ کے ملک و اختیار میں تھیں اور بعض صدقہ کی حیثیت رکھتی تھیں جسے آپ
جہاں چاہتے صرف کرتے جس کو مستحق پاتے دیتے۔ اگر پیغمبر نے واقعا صدقہ
فرمایا تھا تب تو سیدہ کو میراث سے محروم کرنے کی ایک وجہ ہو سکتی ہے کہا جاسکتا ہے کہ
پیغمبر فرما گئے ہیں کہ ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے لیکن اگر صدقہ ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ
سیدہ باپ کی میراث دپائیں۔ صرف انہیں چیزوں سے محروم کیا جاسکتا تھا جو پیغمبر اپنی
زندگی میں صدقہ کر چکے تھے لیکن باقی املاک جو آپ کی تھیں وہ تو ہر حال پانے کی حقدار
تھیں۔ اور اس کا کوئی ثبوت نہیں کوئی دلیل نہیں کہ عبارات میں لفظ صدقہ صدقہ
ہی ہے صدقہ نہیں بلکہ قرینہ غالب یہ ہے کہ صدقہ ہی ہے پیغمبر نے یہ جملہ
آئندہ کے لیے بطور وضاحت فرمایا تھا کہ کہیں دنیا دالے یہ نہ سمجھ لیں انبیائے کرام کی
اولاد انبیاء کی ایک ایک چیز کی مالک ہوتی ہے خواہ ان کی ملکیت کی ہو یا صدقہ کی اسلئے
پیغمبر نے فرمادیا کہ لا نورث ما ترکنا صدقہ ہم جو چیز صدقہ کردہ چھوڑ جائیں
اس کو وارث ہمارا نہ ہو بلکہ فقراء مسکین کے ہوتی ہے۔ ہر جو ہمارے مالک کرے

ملاحظہ فرمائیے کہ اس حدیث میں کتنی وضاحت ہے اس امر کی کہ فاطمہؓ
 ابو بکر سے رنجیدہ ہوئیں۔ ان پر غضبناک ہیں، اُن سے مرتے دم تک بات نہیں کی،
 آپ کا غیظ و غضب کوئی ایک مرتبہ کا نہ تھا بلکہ کئی مرتبہ خاطر اقدس کو ملال پہنچا اور
 آپ مستقل طور پر ابو بکر سے اس واقعہ کے بعد برہم رہیں۔ (جب ابو بکر نے مطالبہ میراث پر لاگو
 اس حدیث سے ٹھکرا دیا جسے نہ کسی نے سنا نہ کسی نے روایت کی بلکہ خود ابو بکر ایک کیلے
 اس کے سننے والے اور روایت کرنے والے ہیں تو) فاطمہؓ نے چادر اڑھ لی، سر پر قبچہ
 ڈالا، خاندان کے بچوں و عورتوں کے ساتھ اس طرح برآمد ہوئیں کہ آپ کی چادر زمین پر
 خط کھینچتی جاتی تھی اور رفتار پیغمبرؐ کی رفتار کا منظر آنکھوں کے سامنے پیش کر رہی تھی
 آپ ابو بکر کے پاس پہنچیں اور وہ ہاجرین و انصار کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے جب
 پہنچیں تو آپ کے ادب و مجمع کے درمیان چادر کھینچ دی گئی، آپ نے ایک گہری آہ کھینچی
 جس پر وہاں بیٹھے ہوئے لوگ ڈاڑھیں مار کر رونے لگے، مجمع میں ہنلکہ مچ گیا، آپ نے
 ان لوگوں کو تھوڑی دیر کا وقفہ دیا جب چہنیں تھیں، جوش گریہ کم ہوا تو آپ نے خداوند عالم
 کی مدح و ثنا سے اپنی تقریر شروع کی۔ اس تقریر کا نتیجہ یہ ہوا کہ آنکھیں جھپک گئیں،
 دل کھل گئے، اگر سیاست نے لوگوں کے دل پتھر نہ بنا دیے ہوتے تو کایا پلٹ جاتی
 اور تاریخ کے صفحات پر کچھ اور نظر آتا مگر سیاست نے کب کسی پر ترس کھایا ہے۔
 جناب معصومہ کی اس تقریر کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہو کہ جناب معصومہؓ نے

۱۵ جیسا کہ بخاری کے شارحین نے اعتراف کیا ہے دیکھیے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۱۵
 نیز تحفہ الباری وغیرہ ۱۵ بزرگان اولاد علی و فاطمہؓ سلاً بعد نسل جناب معصومہ کے اس خطبہ کی
 روایت کرتے آئے ہیں یہاں تک کہ ہم لوگوں تک سلسلہ پہنچا۔ ہم اولاد فاطمہؓ نے اس خطبہ کو

اپنے والدین سے ابوبکر کی بڑی سستی تھی اور ان سے دوسرے کے تار و پود بکھیر کر رکھ دیے، اپنی حقیقت میراث پنیمیر پر کلام مجید کی آیتوں سے اتنے واضح ثبوت پیش کیے جن کا کوئی جواب ہی نہیں ہو سکتا۔ آپ نے اپنی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸)

اپنے باپ دادا سے بنا ہمارے باپ دادا نے اپنے باپ دادا سے بنا، اسی طرح ہر زمانہ کے بزرگ اپنے بزرگوں سے سنتے آئے یہاں تک کہ سلسلہ زمانہ المئہ تک پہنچتا ہے، المئہ کے زمانہ کے لوگوں نے المئہ طاہرین سے علی وفا طہ کے پوتے پر دتوں سے بنا۔ بحار الانوار احتجاج طبری میں موجود ہے علمائے اہلسنت میں سے علامہ ابوبکر احمد بن عبدالعزیز جوہری نے اپنی کتاب فذک ورسقیفہ میں ایسے طرق و اسناد سے اس خطبہ کو لکھا ہے جن میں بعض کا سلسلہ جناب زینب تک بعض کا امام جعفر صادق تک بعض کا عبداللہ بن حسن بن حسن تک پہنچتا ہے دیکھئے شرح ابن ابی الحدید جلد ۴ ص ۷۷۔ ابو عبداللہ محمد بن عمران مرزبانی نے بھی سلسلہ اسناد عروہ بن زبیر سے لکھا ہے۔ عروہ نے جناب عائشہ سے بنا اور عائشہ نے جناب مصومہ کی طرف نسبت دے کر بیان کیا ہے۔ شرح بیح البلاغ جلد ۴ ص ۹۳ انھیں مرزبانی نے سلسلہ اسناد جناب زید شہید سے بھی اس خطبہ کی روایت کی ہے انھوں نے اپنے والد جناب امام زین العابدینؑ سے انھوں نے اپنے والد امام حسینؑ سے انھوں نے اپنی مادر گرامی سے نقل کیا ہے۔ شرح ابن ابی الحدید جلد ۴ ص ۹۴۔ اسی صفحہ پر علامہ ابن ابی الحدید نے جناب زید سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ میں نے مشائخ آل ابوطالب کو اس خطبہ کی روایت کورتے اور اپنی اولاد کو اس خطبہ کی تعلیم کرتے ہوئے دیکھا۔

۱۔ جناب مصومہ نے ابوبکر سے سجدہ اور باتوں کے یہ بھی فرمایا تھا کہ ابوبکر تم مر جاؤ گے تو تمھارا کون وارث ہوگا۔ انھوں نے کہا میرے لڑکے لڑکیاں میری بیوی وارث ہوگی۔ آپ نے پوچھا تو پھر تم رسول اللہؐ کی اولاد اور گھر والوں کو محروم کر کے رسول کے وارث کیسے بن بیٹھے؟

ذکر یا پیغمبر کے تذکرہ میں بیان کرتی ہے فہب لی من لدنک ولیا پریشی و برت
 من آل یعقوب و اجعلہ سرب رضیا ذکر یا نے بارگاہ الہی میں التجا کی خداوند
 اپنے پاس سے مجھے والی و وارث مرحمت فرما جو میرا بھی وارث ہو اور آل یعقوب کا
 بھی اور بار آگیا اسے پتہ یہ قرار دے " اسی کتاب کا کہنا ہے واولوا الارحام
 بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ - صاحبان رحم میں بعض بعض سے از روئے
 کتاب خدا زیادہ حقدار ہیں - یہی کتاب کہتی ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم
 للذکر مثل حظ الانثیین تمھارے اولاد کے بارے میں خدا کا حکم یہ ہے
 کہ لڑکے کا دوہرا حصہ ہے بنسبت لڑکی کے - اسی کتاب میں ہے کتاب علیکم
 اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ تم پر واجب و لازم
 کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت قریب آئے تو والدین قریبی
 رشتہ داروں کے لیے وصیت چھوڑ جائے " پھر جناب سیدہ نے حاضرین سے پوچھا
 " کیا خداوند عالم نے تم لوگوں پر کوئی خاص آیت نازل کی ہے جس کی میرے پڑ بزرگوں
 کو خبر تک نہ کی یا تم قرآن کے مفہوم و معنی سے بنسبت میرے باپ اور شوہر کے
 زیادہ واقفیت رکھتے ہو یا تم اس کے قائل ہو کہ دو ملتوں والے باہم وارث نہیں ہو سکتے "

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۹) عبد اللہ بن حسن بیان کرتے ہیں کہ جب جناب معصومہ کا مرض بہت شدت اختیار
 کر گیا تو آپ کے پاس تہاجرین و انصار کی عورتیں آئیں اور پوچھا کس حال میں ہیں آپ اے دختر پیغمبر
 آپ نے فرمایا کہ میں اس حال میں ہوں کہ تمھاری دنیا سے بیزار تمھارے مردوں سے قہر ہوں الخ
 یہ خطبہ اہل بیت علیہم السلام کے بعد مبلغ تبرکات سے ہے - ابو الفضل احمد بن ابی طاہر نے بھی اپنی
 مشہور کتاب بلاغات النساء ۲۳ میں سلسلہ اسناد جناب معصومہ سے روایت کر کے لکھا ہے - ہمارے
 اصحاب سید بن غفلہ بن عویض جعفی سے روایت کرتے ہیں اور اس نے جناب معصومہ سے روایت کی ہے
 علامہ مجلسی نے نہ تبارک و نور علامہ طبرسی نے احتجاج میں بھی اس خطبہ کو درج کیا ہے -

علاوہ اس کے ایسے دوست قرآن موجود ہیں جو بتائے ہیں کہ لفظیں یہاں حقیقی معنوں ہی میں مستعمل ہوئی ہیں وراثت سے مراد وراثت حقیقی ہے نہ کہ وراثت مجازی جیسا کہ سید مرتضیٰ علم الہدی نے اپنی کتاب شافی میں صراحت فرمائی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۱) بہ نسبت اس کے کہ آپ پر ناداری کی مصیبت پڑے کیا آپ کا خیال ہے کہ میں ہر کالے گورے کو اس کا حق دوں گا اور آپ ہی کا حق مالوں کا حالانکہ آپ دختر پیغمبر ہیں۔ یہ مال پیغمبر کا ذاتی مال نہ تھا یہ تو مسلمانوں کا مال تھا جس سے آپ لوگوں کی امداد کرتے رہے خدا میں خرچ کرتے اب جبکہ پیغمبر کا انتقال ہو گیا تو میں سب کا مالک مختار ہوا ہوں اسی طرح اس پر متصرف ہوں گا جس طرح پیغمبر متصرف رہا کیے جناب معصومہ نے فرمایا (اچھی بات ہے) خدا کی قسم آج سے پھر کبھی تم سے باز نہ کروں گی۔ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے تم سے میری بیزاری ہے خدا کی قسم میں تم پر بد دعا کروں گی خدا سے۔ ابوبکر نے کہا میں آپ کے لیے دعا کروں گا جب معصومہ کی وفات کا وقت آیا۔ آپ نے وصیت فرمائی کہ ابوبکر میرے جنازے پر نہ آئیں۔ (بخاری جلد ۴ ص ۴۷) ملاحظہ فرمائیے جناب معصومہ تو ابوبکر کی پیش کردہ حدیث کا معاوضہ فرماتی ہیں۔ جناب داؤد و زکریا کے متعلق کلام مجید کی آیتوں سے اور ابوبکر آپ کے معارضہ پر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ مال پیغمبر کا تھا ہی نہیں۔ جناب معصومہ نے ان کی بات تسلیم نہیں کی اس لیے کہ آپ اپنے پدر بڑا گوار کے حالات سے بہ نسبت اوروں کے زیادہ واقف تھیں۔

۲۔ جناب علم الہدی تحریر فرماتے ہیں کہ جناب زکریا نے فرزند کی تمنا میں پروردگار سے دعا کی تھی انی خفت الموالی من دسائی میں اپنے رشتہ داروں سے ڈرتا ہوں لہذا مجھے ایک جانشین فرزند عنایت فرمایا۔ جناب زکریا کے رشتہ دار و قرابت دار بیوقوف و بدکار تھے اگر جناب زکریا کے کوئی فرزند نہ پیدا ہوتا تو وہی بیوقوف و بدکار رشتہ دار زکریا کے وارث ہو جاتے اور جناب زکریا کو ڈرتھا کہ ہمارے ترکہ کو یہ لوگ فسق و فجور کی نذر کر ڈالیں گے اسی ڈر کی وجہ سے آپ نے فرزند کی دعا کی تھی جناب زکریا کا خوف دہر اس اپنے رشتہ داروں سے ڈرنا جاتا ہے کہ وراثت مال مقصود تھی نہ کہ حکمت و نبوت

چر جناب حضور کے اپنی نصیحت میراث پدر پر آیات میراث اور آیر وصیت کے
 عموم سے ثبوت پیش کیے اولواکلا حام بعضہم اولی بعض فی کتاب اللہ،
 یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکو مثل حظ الاثیلین، کتب علیکم
 اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ ان تمام آیتوں کی لفظیں
 بالکل عام اور امت مسلمہ کی ہر ہر فرد کو شامل ہیں جو بھی مسلمان ہے سبھی کے لیے احکام
 ہیں کسی کا استثناء نہیں۔ جب تک کلام مجید کی کوئی آیت یا احادیث پیغمبر سے
 کوئی حدیث ان آیات کی مخصوص نہ مل جائے جو یہ بتائے کہ یہ حکم عام نہیں خاص ہے
 فلاں کے لیے ہے فلاں کے لیے نہیں مگر کلام مجید کی تمام آیتیں ایک ایک کر کے
 دیکھ جائے پیغمبر کی صحیح احادیث ایک ایک کر کے پڑھ جائے مگر کوئی آیت کوئی حدیث
 آپ کو نہیں ملے گی جو ان آیات کے عموم کے برخلاف ہو۔ ان آیات کے احکام کی مخصوص ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۲) یعنی آپ اپنے اموال و جائداد کے لیے وارث کے طلبگار تھے نہ کہ نبوت کے
 وارث کے اس لیے کہ نبوت و حکمت نہ تو بدکاروں کو ملتی ہے اور نہ اس کی بربادی کا ڈر ہوتا ہے اگر
 جناب زکریا کے فرزند نہ بھی ہوتا تو نبوت آپ کے بدکار رشتہ داروں کو مل نہیں سکتی تھی لہذا حکمت نبوت کی
 تباہی کا جناب زکریا کو ڈر تو ہو گا نہیں مال و جائداد ہی کی تباہی کا ڈر ہو گا اسی لیے آپ نے پروردگار
 سے سوال کیا کہ مجھے ایک فرزند عطا کر تا کہ وہ میرے رشتہ داروں کے نسبت میرے اموال و جائداد
 کی وراثت کا زیادہ حقدار ہو۔ نیز جناب زکریا نے اپنے جانشین فرزند کے لیے یہ شرط بھی پروردگار
 سے کی تھی کہ درجہ میں برابر ہو گا و میرے جانشین فرزند کو پسندیدہ بنا۔ یہ شرط
 بھی بتلاتی ہے کہ جناب زکریا کے پیش نظر وراثت مال ہی تھی اس لیے کہ اگر نبوت ہی کا فقط وارث
 خدا سے انگٹے تو پھر یہ شرط لغو و اہل تھی کیونکہ نبی تو خود ہی پسندیدہ ہوتا ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہے
 کہ جیسے کوئی شخص پر عماما نگے کہ خداوند ہمارے لیے ایک نبی کو مبعوث کر (اور اسے صادق
 بنا کر بھیجا اچھوٹا نہیں۔

جو سابق اسلام تھے، ادا ماد پیغمبر تھے، پیغمبر کے اپنے چچا کے بیٹے تھے، پیغمبر کے لیے ایسے تھے جیسے ہارون موسیٰ کے لیے جو دلی پیغمبر تھے، وحی پیغمبر تھے، ہمراہ پیغمبر تھے سبھی باتیں پیغمبر کی انھوں نے سنیں مگر یہ میراث والی حدیث ہی نہیں سنی۔ کیا پیغمبر نے جان کر علی سے یہ حدیث چھپائی تھی۔ اپنے رازوں کے خزانہ دار، بلاؤں میں سینہ سپر، اپنے علم کے دروازے، اپنے حکمت کے در، اپنے امت کے سب سے بہتر منصف کو اس کی خبر ہی نہ کی۔

جناب عباس پیغمبر کے چچا جو ایک اکیلے بزرگ خاندان بچ رہے تھے کیا انھوں نے بھی پیغمبر کی یہ حدیث نہ سنی۔ تمام بنی ہاشم جو بلجا و ماویٰ تھے پیغمبر کے کیا اُن میں سے بھی کسی متفلس نے یہ حدیث نہ سنی بعد وفات پیغمبر مطالبہ فاطمہ پر ابو بکر کی زبانی سننے کا اتفاق ہوا۔ — ازواج پیغمبر اہل بیت المؤمنین وہ بھی اس حدیث سے جاہل رہیں انھیں کبھی معلوم نہ ہوا کہ پیغمبر اپنی میراث صدقہ قرار دے گئے؟ ناواقف ہی کے بنا پر تو انھوں نے عثمان کو بھیجا تھا کہ جا کر ہمارا حصہ بھی مانگو۔ (شرح نہج البلاغہ جلد ۴ ص ۸۳ کتاب سقیفہ و فدک ابو بکر جو ہری)

کیا قیامت ہے کہ پیغمبر سے جتنے قریبی تعلق رکھنے والے افراد تھے سبھی اس حدیث سے ناواقف و لاعلم نکلے کسی ایک نے بھی ابو بکر کے بیان کرنے سے پہلے نہ سنا۔ کس طرح مان لیا جائے، کیونکر جائز سمجھا جائے کہ جسے میراث پانی تھی جس کا براہ راست تعلق تھا اس کو تو پیغمبر نے یہ حدیث سنائی نہیں اور سنائی تو اسے جو کسی طرح پیغمبر کا وارث ہو ہی نہیں سکتا۔ کیا پیغمبر یوں ہی اونٹ پٹانگ تبلیغ احکام الہی کیا کرتے تھے کہ جس کو بتانا چاہیے اس کو تو بتائیں نہیں اور جس کو اُن احکام سے کوئی سروکار نہ ہو اس کو بتاتے پھریں۔

جناب سید کا آخرا صحاح نزاکت غریبہ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰

والے باہم ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے، یہ فقرہ قیامت کا فقرہ تھا۔
 مطلب یہ کہ کلام مجید میں جتنی آیتیں میراث کے متعلق نازل ہوئیں سبھی عام ہیں
 امت مسلمہ کے ہر ہر فرد کو شامل ان میں کوئی تخصیص نہیں۔ اُن آیات کے احکام سے
 کوئی مستثنیٰ نہیں البتہ لے دے کے تمام آیات و احادیث میں صرف ایک استثنا
 ملتا ہے اور وہ یہ کہ دو مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے،
 باپ مسلمان ہے اور بیٹا عیسائی تو بیٹا باپ کی میراث نہیں پاسکتا لہذا تم ہمیں جو
 ہمارے باپ کی میراث سے محروم کر رہے ہو تو کیا اس بنا پر کہ معاذ اللہ میں اپنے باپ
 کے مذہب پر نہیں میں مسلمان نہیں کیا تم یہ کہنے کی جرات رکھتے ہو کہ میں ملت اسلامیہ
 خارج ہوں؟

مختصر یہ کہ معصومہ کے مطالبہ میراث پدر پر ابو بکر نے یہ حدیث پیش کر کے معصومہ کو
 انتہائی غیظ و غضب میں مبتلا کر دیا، یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کے بیان کرنے والے
 ایک اکیلے ابو بکر ہیں اُن کے عہد میں کسی بھی شخص نے اس حدیث کو پیغمبر کی زبان سے
 سننے کا اقرار نہیں کیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ابو بکر کے ساتھ ساتھ مالک بن اوس بن
 حدثان نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر کے
 عہد خلافت میں علی و عباس نے اپنا نزاعی مقدمہ عمر کے سامنے فیصلہ کے لیے پیش کیا
 اس وقت اُن کے پاس عثمان، عبدالرحمان بن عوف، زبیر، سعد بھی بیٹھے ہوئے
 تھے (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۲۴) حضرت عمر نے ان حضرات سے مخاطب ہو کر کہا کہ
 آپ لوگ جانتے ہیں نا؟ کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا ہے لا نورث ما ترکنا لا صدقہ
 ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے "حضرت عمر کے یہ پوچھنے پر

جمع میں ایک عجیب اضطراری کیفیت دوڑ گئی، فرمانروائے وقت ایک بات کا اقرار لینا چاہتا ہے حاضرین کو دلی منشا بھی معلوم ہے ہوا بجا! درست! کہنے کے چارہ کار ہی کیا تھا، زمانے کے رنگ کو دیکھتے ہوئے کوئی گنجائش ہی نہ تھی سوا اس اقرار کے کہ سرکار! حضرت ابو بکر بھی سچے تھے اور حضور بھی سچے ہیں، پیغمبر نے ایسا ہی فرمایا تھا۔

ابو بکر و عمر خلافت، آب انسداد تھے جو چاہیں کہیں، کس کو جان دو بھر تھی جو انھیں جھٹلاتا مگر یہ ابو ہریرہ تو اس وقت کسی شمار و قطار میں نہ تھے، نہ تین میں تھے نہ تیرہ میں، اُن کی باتوں پر تو کوئی کان بھی اس وقت دھرتا نہ تھا کوئی لائق اعتنا سمجھتا ہی نہ تھا، اپنی گفتار میں یہ متم بھی تھے۔ ان بڑے بڑے صحابہ کی موجودگی میں ان کی مجال ہی نہ تھی کہ حدیث بیان کریں نہ اُن کی اتنی بساط تھی کہ خلیفہ وقت کی نظریں جس سے برگشتہ تھیں اس کی طرف داری میں لب کشائی کر سکیں۔ اسی وجہ سے اس وقت اُن کے ہونٹوں نے جنبش تک نہ کی۔ ہاں جب بڑے بڑے بزرگان صحابہ دنیا سے اٹھ گئے اور نئے نئے شہر مفتوح ہوئے شام، مصر، افریقہ، عراق، فارس و ہند وغیرہ اور وہاں کے باشندے مسلمان ہوئے اور مسلمان نئے دور میں داخل ہوئے تو اس وقت بنی امیہ نے ابو ہریرہ کے نام کو اچھا نا شروع کیا اُن کے فضل و شرف کے پر دپا گندے کیے گئے اور اس طرح انھیں گوشہ گنہامی سے نکال کر بام شہرت پر لا بٹھایا، اب دنیا ان کے قدموں میں تھی، موقع بہترین تھا جو چاہیں کہیں کس کے سُنہ میں زبان تھی جو انھیں جھٹلاتا۔ یہ جاہل عوام میں ایسی ایسی حدیثیں وضع کر کے بیان کرتے جس سے بنی امیہ کے دلوں میں اُن کی محبت زیادہ ہو، وہ اور زیادہ ان پر ہر بان ہوں۔ اس حدیث کو بھی ابو ہریرہ نے حکام وقت کی خوشامد و چاہوسی میں اختراع کیا کیونکہ اس سے جمہور مسلمین اور سواد اعظم کے محبوب خلیفہ کی تائید ہوتی تھی۔

(۲۱) ابوطالب کا کلمہ شہادتین جاری کرنے سے انکار کرنا

ابوہریرہ بیان کرتے ہیں :-

پنمیر نے اپنے چچا ابوطالب سے کہا آپ
لا الہ الا اللہ کہیں میں قیامت کے دن آپ کے
ایمان کا گواہ بن جاؤں۔ ابوطالب نے کہا اگر
قریش کے یہ کہنے کا ڈر نہ ہوتا کہ ابوطالب نے
موت کی کٹاکش میں کلمہ شہادت زبان پر جاری کیا
تو میں ضرور کلمہ توحید زبان پر جاری کر کے تمہاری
آنکھیں خشک کرتا۔ اس پر خداوند عالم نے یہ آیت
نازل کی انک لا تھدی الخ اے پنمیر آپ
جسے چاہیں اس کی ہدایت نہیں کر سکتے خدا جسے

قال رسول اللہ لعمرہ ابوطالب
قل لا الہ الا اللہ اشہدک بھا
یوم القیامۃ قال : لولا ان
تعیرنی قریش یقولون انما
حملہ علی ذالک الجزع
لاقررت بہا عینک فانزل اللہ
انک لا تھدی من احببت
ولکن اللہ یھدی
من یشاء۔

(صحیح مسلم جلد ۱ ص ۳۱) چاہتا ہے اسے ہدایت دیتا ہے۔

دوسری جگہ ابوہریرہ بیان کرتے ہیں :-

پنمیر نے اپنے چچا ابوطالب سے ان کے
وقت مرگ فرمایا آپ لا الہ الا اللہ کہیں تاکہ
میں بروز قیامت آپ کے ایمان کی گواہی دے سکوں
تو ابوطالب نے انکار کیا اس پر خدا نے یہ آیت
نازل فرمائی انک لا تھدی الخ

قال رسول اللہ لعمرہ عند
الموت : قل لا الہ الا اللہ
اشہدک بھا یوم القیامۃ
فابی قال : فانزل اللہ تم
انک لا تھدی من احببت الخ

جناب ابوطالب رحمہ اللہ نے بعثت پنمیر کے دسویں برس ہجرت سے تین برس
پہلے مکہ میں انتقال کیا۔ بعض کہتے ہیں کہ بعثت کے نویں برس انتقال کیا۔ بعض کا

حیال ہے کہ انھوں میں سال۔ بہر حال یہ طے شدہ ہے کہ بعثت کے جس سال میں نبی
 انھوں نے انتقال کیا ہو ابو ہریرہ کے حجاز آنے کے دس برس پہلے یقیناً آپ کا
 انتقال ہوا۔ اب جائے انصاف ہے کہ جب ابو ہریرہ کا وجود ہی نہ تھا ابوطالب کے
 مرنے کے دس برس بعد وہ مکہ میں وارد ہوئے تو ابو ہریرہ کو کیسے معلوم کہ پیغمبر نے
 ابوطالب سے کب کلمہ زبان پر جاری کرنے کو کہا اور کب انھوں نے انکار کیا۔
 ابوطالب و پیغمبر باہم گفتگو کر رہے تھے تو ابو ہریرہ اس وقت موجود کب تھے؟
 انھوں نے بغیر کسی واسطے و حوالے کے اس نشست اور باہمی گفتگو کی روایت
 کر دی اور وہ بھی یوں جیسے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کا چشم دید واقعہ تھا۔ انھوں نے
 اپنی آنکھوں سے دونوں کو باتیں کرتے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا۔

یہ حدیث منجملہ انھیں احادیث کے ہے جو دشمنان آل ابوطالب کی خوشامد
 میں جلیوں نے اختراع کیں اور اموی سلطنت نے خزانے ٹاڈیے اس حدیث کے
 پروپاگنڈے میں۔ ہمارے علمائے اعلام نے بحث ایمان ابوطالب پر بڑی گراں قدر
 کتابیں لکھ ڈالی ہیں اور دودھ کا دودھ پانی کا پانی کر دیا ہے جو حضرات اصل حقیقت
 واقف ہونا چاہیں وہ ان کتابوں کو ملاحظہ فرمائیں لے

دعوتِ عشرہ

(۲۲)

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-
 قال قام رسول الله حين انزل الله | جب خداوند عالم نے پیغمبر پر آیہ انذار

لے و قرآنِ کجھوا (جبار) نے حال میں حضرت امیر المومنین کی عظیم الشان سوانح عمری شائع کی ہے
 یہ سوانح عمری کئی جلدوں میں ہے اور ہر جلد تحقیقات کا گنج گراں مایہ ہے اس کی چوتھی جلد میں
 ایمان جناب ابوطالب پر سیر حاصل بحث کی جا چکی ہے۔

فَقَالَ: يَا مَعْاشِرَ قُرَيْشٍ لَا أَغْنِي
عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ مَنَا
لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
يَا عَبَّاسُ لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا يَا صَفِيهَ لَا أَغْنِي عَنْكَ
مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ
مَسْلِينِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتَ
لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا -

رشتہ داروں کو عذابِ خدا سے ڈرائے (نازل کی تو
رسالت مآب کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا۔ اے
قبیلہ قریش میں تمہیں خدا سے بچا نہیں سکتا۔ اے
بنی عبد مناف میں تمہیں بھی خدا سے بچا نہیں سکتا
اے چچا عباس میں آپ کو بھی خدا سے بچا نہیں سکتا۔
اے پھر بھی صفیہ میں آپ کو بھی خدا سے بچا نہیں سکتا۔
اے سیری پارہ جگر فاطمہ! تم میرے مال! اسیا سے
جو بچا ہو مانگ لو مگر میں تمہیں خدا سے بچا نہیں سکتا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ آیت بعثت کے ابتدائی دنوں میں مکہ میں اسلام کے پھیلنے
کے قبل نازل ہوئی تھی جبکہ ابو ہریرہ مین میں تھے وہ اس آیت کے نازل ہونے
کے تقریباً ۲۰ برس بعد اسلام لائے اور حجاز میں پہنچے۔ ابو ہریرہ نے ہوا کے رخ پر
چلتے ہوئے اور اموی سیاست کے تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے کہ علی و اہلبیت پیغمبر
کی عداوت و مخالفت اموی سیاست کا مقصد اولین تھا، اس حدیث کی خوب مٹی
پلید کی ہے۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ جب آیہ و انذار نازل ہوا تو پیغمبر نے اپنے
اعزاء و اقارب کو جمع کیا ان میں پیغمبر کے چچا ابوطالب، حمزہ، عباس اور ابولہب بھی
تھے۔ پیغمبر نے انہیں خدا کی طرف دعوت دی اس روز آپ نے اُن کے سامنے جو
تقریر فرمائی تھی اس میں یہ بھی کہا تھا:-

تم میں کون ایسا ہے جو میرے کارِ نبوت میں
میرا بوجھ بٹائے اور میرا بھائی، میرا عزیز، میرا
دارش، میرا خلیفہ ہو۔ حضرت علی جو جمع میں

فَايَكُم يُوَازِرُنِي عَلِيٌّ امْرِي
هَذَا عَلِيٌّ اَنْ يَكُونَ اخِي وَوَزِيرِي
وَوَصِيِّي وَوَارِثِي وَخَلِيفَتِي فَقَالَ

علی و هو اذ ذاك اصغرهم انا يا بنی اللہ اکون وزیرك علیہ فاخذ رسول اللہ حينئذ برقبته فقال ان هذا اخي ووزيري ووصيي ووارثي وخليفتي فيكم فاسمعوا له واطيعوا

سب کلم سن تھے، انھوں نے کہا یا رسول اللہ میں آپ کا بوجھ بٹانے کے لیے تیار ہوں اس پر پیغمبر نے اُن کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا یہ میرا بھائی ہے میرا وزیر ہے میرا وصی ہے میرا وارث ہے اور تم میں میرا جانشین ہے تم اس کی باتیں سناؤ اور اس کی اطاعت کرو۔

ملاحظہ فرمائیے بات کیا تھی اور پیغمبر کی تقریر کا اہم جزو کیا تھا اور ابوہریرہ نے کتر بیوت کر کے کیا بیان کر دیا حالانکہ ان کا وجود بھی اس وقت وہاں نہ تھا اس واقعہ کے ۲۰ برس بعد وہ مسلمان ہوئے اور یمن سے حجاز میں آئے۔

۲۳) مسجد میں پیغمبر کے سامنے حبشیوں کا ناچ

بخاری نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال بينا لحبشة يابسون في المسجد عن النبي بحوا بهم دخل عمر فاھوى الى حصي فخصبهم بها فقال النبي دعهم يا عمر

ابوہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اس اثناء میں کہ حبشی مسجد میں پیغمبر کے پاس اپنے اسلحہ سے کھیل کود رہے تھے حضرت عمر آپہنچے انھوں نے جو حبشیوں کو اچک پھانڈ کرتے دیکھا تو جھک کر ڈھیلے اٹھائے اور ان حبشیوں کو مارنا شروع کیا، پیغمبر نے کہا عمر، جانے بھی دو۔

میں عرض کرتا ہوں کہ پیغمبر کو لہو و لعب سے کیا نسبت اور عبت افعال سے

یہ بہت مشہور حدیث ہے حدیث و تفسیر و تاریخ کی ہر کتاب میں موجود ہے مکمل صحیح بخاری

یہاں، پیسیر حلال و حرام الہی کی جو مثل معرفت رکھتے تھے وہ کسی کو نصیب نہ ہوئی۔
 کسی سمجھ میں کب یہ بات آسکتی ہے کہ پیسیر جاہلوں کو اپنے سامنے کھیل تماشے کی
 اجازت دیں اور وہ بھی خانہ خدا کے اندر، پیسیر کے اوقات فالو اوقات نہ تھے،
 آپ کی زندگی کا ایک ایک لمحہ دینی یا دنیوی مہمات کی انجام دہی میں بسر ہوتا تھا فضول
 وقت گزارنے کی نوبت کب آئی۔ پھر خداوند عالم کو کب گوارا ہو سکتی تھی یہ بات کہ
 مسجد میں بجائے عبادت، عبث افعال بجالائے جائیں فضولیات و مہملات سے مسجد
 بھری رہے۔ کبریت کلمۃ تخرج من افواہہم ان یقولون الا کذباً بہت بڑی
 بات ہے جو ان کے لب دہن سے نکل رہی ہے یہ تو جھوٹ ہی کہتے ہیں)

② عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہو جانا

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ ناقل ہیں کہ پیسیر نے ہمیں ایک ہم پر	قال بعثنا رسول اللہ فی
روانہ کیا اور ارشاد فرمایا کہ اگر تم فلاں اور فلاں کے	بعث فقال ان وجدتم فلانا
پانا تو ان دونوں کو آگ میں جلا ڈالنا، پھر جب	وفلانا فاحرقوہما بالنار (قال)
ہم روانہ ہونے لگے تو آپ نے فرمایا میں نے تمہیں	ثم قال رسول اللہ لنا حين
حکم دیا تھا کہ فلاں اور فلاں کو آگ میں جلا ڈالنا	اردنا الخروج انی امرتکم ان
لیکن آگ کے ذریعہ خدا ہی جلا سکتا ہے لہذا تم	تحرقوا فلانا وان النار لا یعذب
اگر ان دونوں کو پاؤ تو جلا نا نہیں بلکہ دونوں کو	بھا لا اللہ تعالی فان وجدتموہما
قتل کر ڈالنا۔	فاقتلوہما۔ (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۱)

میں کہتا ہوں یہ حدیث قطعاً باطل ہے کیونکہ کسی کام کا حکم دینا اور اس
 کام کے کرنے کا وقت آنے سے پہلے اس کام سے منع کر دینا خدا کے لئے جائز ہے

ارشاد فرمایا فلاں فلاں کو جلا دینا تو آپ نے اپنے جی سے نہیں کہا بلکہ وحی خدا کی ترجمانی کی وما ینطق عن الہوی الا وحی یوحی پنمیر اپنے جی سے کوئی کلام کرتے ہی نہ تھے لہذا آپ نے جلانے کا جو حکم دیا تو گویا خدا نے حکم دیا اور جب خدا نے حکم دیا تو کیونکر ممکن ہے کہ عمل کا وقت آنے سے پہلے ہی حکم منسوخ کرے۔ کیونکہ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ خداوند عالم معاذ اللہ جاہل تھا ایک کام بے سوچے سمجھے کرنے کو کہہ دیا اور بعد میں جب کچھ خیال ہوا تو منع کر دیا۔

(۲۵) ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے وقت میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

قال خفف علی داود القرآن	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جناب داؤد کے لیے
فکان یا مریدا تبہ فلتسج فیکرا	قرآن بہت سہل کر دیا گیا تھا، چنانچہ آپ اپنی
القرآن قبل ان تسرج۔ (صحیح بخاری)	سواری پر زین کسے کا حکم دیتے اور قبل اس کے
پارہ ۲ ص ۱۶۴ و پارہ ۳ ص ۱۶۱)	کہ زین کسی جائے آپ پورا قرآن پڑھ ڈالتے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث دو وجہوں سے محال و ناممکنات سے ہے، پہلی وجہ تو یہ ہے کہ قرآن حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ پر نازل ہوا آپ سے پہلے تھا ہی نہیں داؤد پڑھتے کیونکر۔ بعض لوگوں نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ قرآن سے مراد زبور و توریت ہے، ابو ہریرہ نے زبور و توریت کو قرآن کی لفظ سے اس وجہ سے ذکر کیا کہ جس طرح قرآن علی سبیل الاعجاز نازل ہوا اسی طرح توریت و زبور بھی۔ لہذا قرآن سے مراد پڑھنے کی چیز ہے نہ کہ خاص کر یہ قرآن جو ہمارے پیغمبر پر نازل ہوا۔

مگر یہ جواب غلط ہے کیونکہ ابو ہریرہ کے فقرہ کی زبردستی کی تاویل ہے ابو ہریرہ نے
توریت و زبور مراد لی ہی نہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ زمین کسے کی مدت ہرگز اتنی گنجائش نہیں رکھتی کہ اس میں
پورا قرآن کوئی پڑھ جائے چاہے قرآن سے وہ قرآن مراد لیجیے جو ہمارے پیغمبر پر
نازل ہوا یا توریت و زبور مراد لیجیے اور یہ طے شدہ ہے کہ اتنے کم وقت میں جس میں کسی
کام کرنے کی گنجائش ہی نہ ہو اس کام کو انجام دینا قطعاً ناممکن ہے اس میں تو معمولی
عقل والے کو بھی تامل نہ ہوگا۔

اس بنا پر علامہ قسطلانی نے اس حدیث کی شرح میں جو عبارت آرائی کی ہے
اس کی رکاکت خود ظاہر ہو جاتی ہے۔ ارشاد الساری میں وہ فرماتے ہیں کہ ”یہ حدیث
ثبوت ہے اس کا کہ خداوند عالم اپنے جس بندے کے لیے چاہتا ہے زمانے کو بھی
اسی طرح سمیٹ دیتا ہے جس طرح مکان کو اس نے اکثر سمیٹا ہے“ علامہ قسطلانی لکھتے
ہیں کہ نووی (شارح مسلم) کہتے تھے کہ بعض خدا کے خاص بندے رات بھر میں چار
قرآن ختم کرتے تھے اور دن کو چار۔ اور میں نے ابوطاہر کو ۸۶۷ھ میں دیکھا اور اُن کے
متعلق سنا کہ وہ رات دن میں دس قرآن ختم کیا کرتے تھے بلکہ مجھ سے شیخ الاسلام برہان
ابن ابی شریف نے بیان کیا کہ وہ ۱۵ قرآن رات دن میں ختم کیا کرتے تھے۔ علامہ
قسطلانی لکھتے ہیں کہ ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں یہ تو فیض ربانی ہے وہ جسے
چاہے سرفراز کرے۔“

میں کہتا ہوں کہ یہ قطعاً ممکن ہی نہیں۔ ہاں اگر اتنی بڑی دنیا کو ایک انڈے
میں اس طرح سمو دینا ممکن ہو جائے کہ دنیا کی وسعت بھی باقی رہے اور انڈے کی تنگی بھی
نہ نہ گھٹے نہ بڑھے تو شاید علامہ قسطلانی کا خوب شرمندہ تعبیر بھی ہو جائے۔

ارباب عقل جائے ہیں زمانے کا سینا اور جگہ کا سینا دونوں کی کوئی عینیت نہیں نہ کبھی زمانہ سمٹا نہ مکان سمٹا اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ زمانہ بھی سمٹ سکتا ہے اور مکان بھی سمٹ سکتا ہے تو اس جگہ یہ کہنا کیونکر ممکن ہے کہ زمانہ ہی سمٹا، زمانے کے سمٹنے سے مشکلیں اور بڑھ جائیں گی، بڑی پیچیدگی پیدا ہو جائے گی۔ ہاں اگر یہ کہیے کہ کلام سمٹ گیا، قرآن ہی اتنا سکڑ سمٹ گیا کہ رات بھر میں دس قرآن ختم ہو گئے تو آپ کے مقصد کے شاید زیادہ موافق ہو اگرچہ یہ بھی قطعاً باطل ہے کلام کا سمٹنا بھی ممکن نہیں۔ یہ کہنا بھی حماقت ہو گا کہ جناب داؤد کا یہ فعل آپ کا معجزہ تھا اس لیے کہ انبیاء کے معجزات خارق عادت ہوا کرتے ہیں مگر یہ تو خارق عقل ہے عقل کی دھجیاں اڑ جاتی ہیں۔

(۲۶) ایک کنیز جو چوہا بن گئی

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کی ایک کنیز کھو گئی پتہ نہیں وہ کیا ہو گئی، میں تو یہی خیال کرتا ہوں کہ وہ چوہا بن گئی، اس کا ثبوت یہ ہے کہ چوہے کو اونٹ کا دودھ دیا جائے تو نہیں پیتا اور بکری کا دودھ دیا جائے تو فوراً پی جائے۔	قال فقدت امة من بنی اسرائیل لا یدری ما فعلت وانی لا اراھا الا الفارس اذا وضع لها البان الابل لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۴۹ صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۳۶)
---	--

اس بہبودگی و یادہ گوئی کی کوئی انتہا ہے؟ کوئی پاگل بھی اس رکاکت پر توجہ دے سکتا ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ بخاری و مسلم ابو ہریرہ جیسے فاسد العقل بکو اسی انسان پر پردہ ڈالتے اور ان کی مجذوبانہ بڑ پر بھی اپنا سر دھنتے ہیں۔ ذرا ملاحظہ فرمائیے ابو ہریرہ کا دعوے کو اور اس کی دلیل کو دعویٰ کرتے ہیں کہ کنیز گم ہو گئی اور میرا خیال ہے کہ

اگر یہ ابوہریرہ اسلام کے دامن کو دعا گزار کر دینے والے نہ ہوتے تو ہم ان کی باتوں کو خاطر میں بھی نہ لاتے لیکن مقدس و پاکیزہ شریعت اسلام پر جو بھی لب کشائی و اہمیت تراشی کرے مسلمان کا فریضہ ہے کہ اپنی پوری طاقت سے اس کی مدافعت کرے۔۔۔۔۔
انھیں بہودگیوں اور یادہ گوئیوں سے اسلام پر سب سے زیادہ مصائب کے پہاڑ ٹوٹے۔

(۲۷) ابوہریرہ کو لوگوں نے جھٹلایا تو انھوں نے عذر پیش کیا کہ ہم نے فضل سے سنا تھا

امام مسلم نے عبد الملک بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن ابی بکر کے واسطے سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں :-

سمعت اباہریرہ یقص فی	میں نے ابوہریرہ کو کہتے سنا وہ اپنے انساؤں
قصصہ من ادراکہ العجر جنباً	کے سلسلہ میں یہ بھی کہتے تھے کہ جو شخص حالت جنب
فلا یصم : فلذکرت ذالک	میں صبح کرے تو پھر وہ روزہ نہ رکھے۔ میں نے اپنے
نعمید الرحمن بن الحوت لابیہ	باپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے
فانکر ذالک فانطلق عبد الرحمن	سخنی سے تردید کی، ہم دونوں اُٹھے اور جناب عارضہ
فانطلقت معہ حتی دخلنا علی	ادام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے ان سے پوچھا
عائشۃ وام سلمہ ونا لھما	دونوں نے کہا بغیر خود حالت جنب میں صبح کرتے تھے

اے اس جلد سے پڑھتا ہے کہ عبد الملک جیفوں نے ابوہریرہ کی یہ حدیث روایت کی ہے ابوہریرہ کہتا رہا سمجھتے ہیں جی بھی تو انھیں فساد نہ گونایا اور فساد نہ گویا اسی کو کہتے ہیں جو لوگوں کو قصے کہانیاں پڑھ کر سنائے اور ان سے پیسے وصول کرے۔ اکثر فساد گویا وہ کہتے ہیں تلہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

ہیں ان اہل بائیں باتوں سے بغیر حالت جنب میں صبح کرنا اور دیکھ روزہ کے دنوں میں آ

عبد الرحمان عن ذلك قال !
فكلتا هما قالت كان النبي يصبح
جنباً من غير حلم ثم يصوم قال
فانطلقنا حتى دخلنا على مروان
وهو والى المدينة من قبل معاوية
فذكر ذلك له عبد الرحمان فقال
مروان عزمت عليك ألا ما ذهبت
إلى أبي هريرة فرددت عليه
ما يقول قال فحجنا أبا هريرة
فذكر عبد الرحمان له ذلك !
فقال أبو هريرة هما قالتا لك ؟
قال نعم قال هما أعلم - ثم
راد أبو هريرة ما كان يقول في
ذلك إلى الفضل بن عباس فقال
سمعت ذلك من الفضل ولم اسمعه
من النبي قال فرجع أبو هريرة
عما كان يقول له

پھر روزہ بھی رکھتے تھے - ہم لوگ وہاں سے
اٹھ کر مروان کے پاس آئے جو ان دنوں معاویہ
کی طرف سے حاکم مدینہ تھا اس سے اس واقعہ کا
ذکر کیا کہ ابو ہریرہ یہ کہتے ہیں اور عائشہ اور ام سلمہ
یہ فرماتی ہیں مروان نے کہا میں تمہیں حکم دیتا ہوں
کہ تم ابھی ابو ہریرہ کے پاس جاؤ اور ان کے
قول کی تردید کر دو چنانچہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے
پاس آئے اور ماجرا بیان کیا ابو ہریرہ نے پیچھا
کیا جناب ام سلمہ و عائشہ نے واقعہ تمام لوگوں سے
یہ بات کہی ؟ ہم نے کہا ہاں - انھوں نے کہا تو وہ
دونوں یقیناً زیادہ علم والی ہیں پھر ابو ہریرہ نے
اپنی بات کو فضل بن عباس کے سر منڈھ دیا -
انھوں نے کہا کہ میں نے یہ فضل سے سنا تھا
پس غیر سے نہیں - پھر ابو ہریرہ اپنے قول سے
پلٹ گئے اور وہ بھی یہی کہنے لگے کہ بحالت جنب
صبح کرنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا -

انے ان نے درحقیقت ابو ہریرہ ہی کی خبر خواہی کی ان دنوں آدمیوں کو ابو ہریرہ کے پاس
بھیج دیا تاکہ ابو ہریرہ کو اپنی غلطی معلوم ہو جائے اور قبل اس کے کہ یہ خبر پھیلے لوگوں کو ان کے
غیاہ قوی اور پیغمبر پر اتنا مباحثہ کا علم ہو یہ اپنے فتوے سے باز آجائیں اور ذلت رسوائی سے
بچ جائیں - ۲۷ صحیح مسلم جلد اول ص ۴۱۱ کتاب الصوم

میں وفات پا چکے تھے اور یہ قصہ معاویہ شاہی زمانہ کا ہے اسی وجہ سے ابوہریرہ نے موقع کو غنیمت سمجھا اور غریب فضل کے سرسارا الزام بخوبی دیا اگر فضل زندہ ہوتے تو ابوہریرہ کی مجال نہ ہوتی۔

دو متناقض حدیثیں

(۲۸)

بخاری نے بطریق ابوسلمہ ابوہریرہ سے روایت کی وہ ناقل ہیں کہ پیغمبر نے فرمایا
لا عدوی ولا صفر ولا ہامہ چھوت چھات نہیں نہ ماہ صفر کی منجوسیت کی
قال فقال اعرابی یا رسول اللہ کوئی حقیقت ہے، نہ اُتو غریب کا کوئی تصور
فما بال الابل نکون فی الرمل ہے۔ اس پر ایک اعرابی نے سوال کیا حضور
کا نہا انطباء فیما لظہا البعیر اگر چھوٹ کی کوئی حقیقت نہیں تو کیا وجہ ہے کہ

۱۔ یہی صحیح بھی ہے بعض کہتے ہیں کہ عہد خلافتِ عمر میں مرے بہر حال دونوں صورتوں میں فضل
اس واقعہ کے قبل یقیناً وفات پا چکے تھے اس پر تمام اہل سیر و تاریخ کا اتفاق و اجماع
ہے۔ دیکھیے استیعاب اصابہ، طبقات، اسد الغابہ وغیرہ حالات فضل بن عباس
۲۔ جبکہ منجانب معاویہ مروان حاکم مدینہ تھا جیسا کہ خود حدیث کی صریحی لفظیں ہیں۔
۳۔ صحیح بخاری پارہ ۴ ص ۱۵۱ آخر کتاب الطب صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۵۵ بعض لوگ
دہم کرتے ہیں کہ ماہ صفر یا ماہ صفر کا آخری چار شنبہ آفتوں کا دن ہے غالباً اسی دہم کو دُور
کیا گیا ہے ۵۔ ہامہ ایک پرندہ ہے۔ زمانہ جاہلیت کے لوگ یہ اعتقاد رکھتے تھے
کہ مرنے والے کی روح بعض کہتے ہیں کہ اس کی ہڈیاں ہامہ پرندہ بن جایا کرتی ہیں۔ اسلام
نے اس و اہیات عقیدے کو زائل کیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے اس حدیث میں ہامہ سے مراد
اُتو ہے جسے لوگ منجوس سمجھتے ہیں اسی دہم کو دُور کیا گیا ہے۔

الاجوب يسجد بها فقال
رسول الله فمن اعدى
الاول ؟

ایک اونٹ بھلا چکا ہوتا ہے پھر اس کے پاس
ایک خارش زدہ اونٹ آجاتا ہے اس کی وجہ سے
وہ اچھا اونٹ بھی خارش میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

پیغمبرؐ نے فرمایا تو پھر اس خارش زدہ کو خارش کہاں سے ملی۔

امام بخاری نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فوراً ہی انھیں ابوسلمہ کے واسطے
سے دوسری حدیث روایت کی ہے یہ حدیث بھی انھوں نے ابو ہریرہ ہی سے سنی۔
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-

قال النبیؐ لا یردن مروض
علی مصح فقال ابوسلمہ
یا ابا ہریرہ المتحدث
انہ لا عدوی قال فانکر
حدیثہ الاول وراطن
بالحبشیۃ ۔

پیغمبرؐ نے فرمایا بیمار کو تندرست کے پاس
نہ لایا جائے (کیونکہ اس سے تندرست بھی بیمار
پڑ جائے گا) ابوسلمہ نے کہا اے ابو ہریرہ
تم پہلے یہ حدیث نہیں بیان کر چکے ہو کہ چھوٹ
چھات کی کوئی حقیقت نہیں۔ اس اعتراض پر
ابو ہریرہ بوکھلا گئے، پہلی حدیث کا صاف
انکار کر گئے اور نئے ہتھکڑیاں کر باتیں کرنے لگے۔

میں اس سے زیادہ اور کیا کہوں کہ دروغ گو را حافضہ نباشد ۔

②۹ دو شیرخوار جو غیب کی خبریں بتاتے تھے

بخاریؒ نے ابوسلمہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں ابو ہریرہ
نے یہ بھی بیان کیا ہے :-

يقال له جريح كان يصلي فجاءته
 امه فذعتہ فقال اجيبها
 او اصلي ؟ فقال امه اللهم
 لا تمتہ حتی تربہ وجوہ المومنین
 (قال وكان جريح في صومعته)
 فتعرضت له امرأة فابی فانت
 راعيا فامكنتہ من نفسها
 فولدت غلاما فقالت من
 جريح فاتوة فکسروا صومعته
 وانزلوه وسبوه فتوضا وصلى
 ثم اتى الغلام فقال من
 ابوك يا غلام فقال (الغلام
 ان ابی لہو) الراعی ! قالوا
 نبی صومعتک من ذہب
 قال لا الا من طین (قال
 ابو ہریرہ) وکانت امراة
 ترضع ابنالہا من بنی اسرائیل
 ضربہا رجل مرآکب ذو شارة
 فقالت اللهم اجعل ابني

پڑھ رہا تھا کہ اس کی ماں پکارتی ہوئی آئی جرح
 نے دل میں کہا کہ میں ماں کے پکارنے پر جاؤں
 یا نماز پڑھوں۔ اس کی ماں نے بد دعا کی کہ خداوند
 اس کو تو اس وقت تک نیا سے نہ اٹھانا جب کہ تو
 اسے بازاری عورتوں کا سامنا نہ کرادے۔ ابو ہریرہ کہتے
 ہیں کہ جرح اپنے صومعہ (عبادت خانہ) میں تھا
 کہ ایک عورت اس کے پاس بڑی نیت سے آئی مگر
 جرح نے اسے ٹھکرا دیا وہاں سے وہ ایک چمچ دہے
 کے پاس گئی اور اس سے مٹنے کا لاکر آیا اس سے
 ایک بچہ پیدا ہوا، لوگوں سے اس عورت نے
 یہ کہا کہ یہ بچہ جرح کے نطفہ سے ہے۔ اس پر
 لوگ جرح پر ٹوٹ پڑے اس کا صومعہ ڈھادیا
 اسے نکال باہر کیا خوب گالیاں دیں۔ جرح نے
 وضو کیا، نماز پڑھی پھر اس بچے کے پاس آیا
 اور کہا لڑکے! تیرا باپ کون ہے؟ اس لڑکے نے
 کہا میرا باپ فلاں چرواہا ہے۔ جن لوگوں نے
 جرح کا صومعہ ڈھادیا تھا وہ بہت نادم ہوئے
 اور انھوں نے کہا کہ ہم تمہارا صومعہ سونے سے
 بنا دیں گے۔ جرح نے کہا، نہیں، بنے گا تو مٹی ہی کا

مثله فترك شدیھا
 واقبل علی الراكب فقال
 اللهم لا تجعلني مثله ثم
 اقبل علی شدیھا یمص قال
 (ابوهريرة) کافی النظر الی
 النبی ینص اصبعه ! ثم
 صرت ام الغلام بامة
 فقلت اللهم لا تجعل
 ابني مثل هذه فترك
 الغلام ثدی امه فقال
 اللهم اجعلني مثلها !
 فقلت له امه لم ذاك ؟
 فقال لها الراكب جبار
 من الجبابرة وهذه
 الامة يقول لها الناس
 سرقت وزنيت ولم تفعل۔

بنے گا۔ پھر ابوہریرہ نے بیان کیا کہ ایک عورت
 اپنے بچے کو جو بنی اسرائیل سے تھا دوادھ پلا رہی تھی
 کہ ایک شان و شوکت والا شخص گھوڑے پر سوار ادا رہے
 گذرا، اس عورت نے کہا خداوند امیر سے اس
 بچے کو بھی اسی جیسا بنانا، اس پر بچے نے ماں کا
 پستان چھوڑ دیا اور اس سوار کی طرف منہ کر کے کہا
 خداوند اتو مجھے اس شخص جیسا بنانا پھر پستان
 ماں کا منہ میں لے کر دو دھپنے لگا۔ ابوہریرہ کہتے
 ہیں کہ جیسے یہ منظر اب تک میری آنکھوں کے سامنے
 ہے کہ پیغمبر اپنی انگلیاں چوس رہے ہیں۔ پھر اس
 بچے کی ماں کا گذر ایک کنیز کے پاس ہوا اس نے
 کہا خداوند امیر سے اس بچے کو اس کنیز جیسا بنانا
 بچے نے پھر ماں کے سینے سے منہ ہٹا لیا اور کہا خداوند
 مجھے تو اس کنیز جیسا بنانا۔ اس پر ماں نے پوچھا
 یہ کیوں؟ اس بچے نے جواب دیا اس لیے کہ وہ
 گھوڑے کا سوار جابروں میں سے ایک جابر انسان ہے
 اور یہ کنیز اس کے متعلق لوگ کہتے ہیں کہ اس نے
 چوری کی زنا کیا، حالانکہ غریب بالکل بے قصور
 ہے اس نے نہ چوری کی نہ زنا کیا۔

میں کہتا ہوں کہ جبرج نبی نہ تھا۔ اسی طرح یہ دونوں بچے بھی آئندہ چل کر
 نبی نہ ہوئے لہذا ان کے ذریعہ خارق عادت افعال کا ظہور ناممکن ہے کیونکہ

انبیاء کو اپنی نبوت کا ثبوت پیش کرنا ہوتا ہے اور دوسروں کو عاجز و بے بس ثابت کرنا ہوتا ہے جیسا کہ طے شدہ ہے۔ ان دونوں شیرخواروں کا بولنا اور ان کا غیب کی خبریں بتانا فطرتِ انسانی کے بالکل خلاف ہے وہ فطرتِ انسانی جس پر خداوند عالم نے تمام لوگوں کو پیدا کیا فطرۃ اللہ الّتی فطر الناس علیہا لا یتبدل لخلق اللہ۔

(۳۰) پیغمبر کا زکاة فطرہ کی حفاظت پر انھیں معین کرنا اور شیطان کا متواتر تین راتیں اُن کے پاس آنا زکوة کی تم چرانے کیلئے

امام بخاری نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں۔

پیغمبر نے مجھے زکوة رمضان کی حفاظت پر مقرر

کیا۔ رات کے وقت ایک آنے والا آیا اور غلہ سمیٹنے

لگا۔ میں نے اسے پکڑا اور قسم خدا کی کھائی کہ میں تجھے

پیغمبر کے پاس ضرور پکڑ کر لے چلوں گا اس شخص نے کہا

میں بے حد نادار ہوں، میرے عیال بھی ہیں اور مجھے

شدید احتیاج لاحق تھی اس پر میں نے اسے چھوڑ دیا۔

صبح کو پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا، پیغمبر نے پوچھا

ابو ہریرہ رات کا تمھارا قیدی کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا

یا رسول اللہ اس نے اپنی شدید ناداری اور عیال

کی تکلیف ظاہر کی مجھے ترس آگیا اور میں نے اسے

چھوڑ دیا۔ پیغمبر نے فرمایا اس نے تمھیں دھوکا دیا

وکلنی رسول اللہؐ بحفظ

زکاة رمضان فاتانی اُت

فجعل یحشو من الطعام فاخذته

وقلت والله لا رفعنک الی

رسول اللہ قال انی محتاج

وعلی عیال ولی حاجة شدیدة

قال فخلیت عنہ فاصبحت

فقال النبیؐ یا ابا ہریرہ

ما فعل اسیرک البارحة؟

فقلت یا رسول اللہ شکا حاجة

شدیدة وعلی عیال فرحمته

فخلیت سبیلہ قال اما نہ قد
 کذبک وسیعود قال فرصدتہ
 فجاء یحتمو من الطعام فاخذتہ
 فقلت لارفعنک الی رسول اللہ
 قال دعنی فانی محتاج وعلی
 عیال لا اعود فرحمتہ فخلیت
 سبیلہ فاصبحت ، فقال لی رسول اللہ
 یا ابو ہریرۃ ما فعل اسیرک الباقیۃ
 قلت یا رسول اللہ شکا حاجۃ شدیدۃ
 وعیالاً فرحمتہ فخلیت سبیلہ قال
 اما نہ قد کذبک وسیعود قال
 فرصدتہ الثالثۃ فجاء یحتمو من
 الطعام فاخذتہ فقلت
 لارفعنک الی رسول اللہ
 قال دعنی اعلمک کلمات
 ینفعک اللہ بہا اذا اویت
 الی فراشک فاقرا یتۃ الکرسی
 فانک لن یزال علیک
 من اللہ حافظ ولا یقر بک
 شیطان حتی تصبح
 فخلیت سبیلہ فلما

وہ جلد ہی پھر تمھارے پاس آئے گا ابو ہریرہ
 کہتے ہیں کہ میں تاک میں رہا چنانچہ واقعاً وہ آیا
 اور پھر غلہ اٹھانے لگا میں نے پھر پکڑا اور کہا میں
 تجھے پیغمبر کے پاس لے کر چلوں گا۔ اس نے کہا
 مجھے معاف کر دو میں بڑا ضرور تندرست ہوں، میرے
 عیال بھی ہیں اب میں پھر نہ آؤں گا۔ میں نے اس مرتبہ
 پھر رحم کھایا اور اسے چھوڑ دیا۔ صبح ہوئی پیغمبر نے
 مجھ سے پوچھا ابو ہریرہ گذشتہ رات تمھارے
 قیدی نے کیا کیا؟ میں نے عرض کیا حضور اس نے
 پھر شدید ناداری اور عیال کی تکلیف کا اظہار کیا
 اور مجھے ترس آگیا میں نے اسے چھوڑ دیا۔ پیغمبر نے
 فرمایا اس نے پھر تمھیں دھوکا دیا وہ اب بھی
 تمھارے پاس آئے گا چنانچہ میں پھر تاک میں لگا رہا
 اور وہ تیسری مرتبہ آکر پھر غلہ اٹھانے لگا۔ میں نے
 اسے پکڑا اور کہا تجھے رسول کے پاس لے چلوں گا
 اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں تمھیں ایسے کلمات تعلیم
 کر دیتا ہوں جس سے خداوند عالم تمھیں بے شمار
 فائدہ بخشنے لگا۔ جب تم بستر خواب پر جانے لگو تو
 آیۃ الکرسی پڑھ لو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خداوند عالم
 کی جانب سے ہمیشہ تمھارا ایک نگہبان رہے گا
 اور شیطان تمھارے پاس صبح تک نہ بھٹکے گا میں نے

ما فعل اسيرك البارحة
فحكيت له القصة فقال
انعلم من تخاطب منذ ثلاث
ليال يا ابا هريرة قلت لا قال
ذلك شيطان له

کل شب تمہارے قیدی نے کیا کیا؟ میں نے پورا
قصہ سنایا۔ پیغمبر نے پوچھا جانتے ہو تم نے تین باتیں
کس سے باتیں کیں؟ میں نے عرض کیا، نہیں۔
پیغمبر نے فرمایا وہ شیطان تھا۔

میں کہتا ہوں یہ ایسی مہمل و بیوقوف کو اس ہے جس پر کوئی سٹری اور دیوانہ ہی
کان دھرے گا۔ ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کرنے میں نہ زبردست قلم بازی
کھائی ہے کہ گہری خندق میں جا کرے کیونکہ انھوں نے بیان کیا مجھے چور پر ترس آ گیا
اور ترس ج بھی آیا ہوگا جب چور کو انھوں نے سچا سمجھا ہوگا اور جب چور کو سچا سمجھا ہوگا
تو یقیناً پیغمبر کو جھوٹا جانا ہوگا کیونکہ ایک مرتبہ نہیں تین مرتبہ پیغمبر نے کہا "اس نے
جھوٹ کہا" اس نے تمہیں دھوکا دیا" مگر ابو ہریرہ نے ہر مرتبہ ترس کھا کر اُسے چھوڑ دیا
اس کا مطلب یہی تو ہوا کہ چور نے جب اپنی ناداری اور خیال کی تکلیف بیان کی تو انھوں نے
اُسے سچا سمجھا اس پر تینوں مرتبہ ترس کھا گئے اور پیغمبر کو جھوٹا جانا کہ ہر مرتبہ چھوڑ دیا۔
ابو ہریرہ نے اس حدیث میں دوسری ٹھوکر یہ کھائی ہے کہ انھوں نے خدا کی قسم کھا کر کہا کہ
میں تجھے رسول کے پاس لے جا کر رہوں گا مگر قسم توڑ دی اور پیغمبر کے پاس لے کر نہیں گئے
بلکہ اُسے چھوڑ دیا اور پہلی مرتبہ دوسری مرتبہ اور تیسری مرتبہ ترس کھا کھا گئے۔ کیا
قسم توڑنا اور وہ بھی خدا کی قسم ابو ہریرہ کے رائے میں جائز و مباح تھا۔ تیسری زبردست

۱۵ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۲ ۱۷ جیسا کہ خود ابو ہریرہ کی لفظیں اسی حدیث میں ہیں و کلمتی

رسول اللہ بحفظ زکاة الرضوان پیغمبر نے مجھے زکوة رمضان کی حفاظت سپرد کی علماء
میں نے بھروسہ کر لیا کہ یہ زکوة محفوظ رہے۔ یہ ہے سنا دانا منہ دکھہ اشارہ و جملہ

یعنی یہ لھائی کہ ابو ہریرہؓ کے محافظ نہیں مقرر ہوئے تھے بلکہ بنا بر ان کے دعوے کے زکاة کی حفاظت انہیں سپرد کی گئی تھی اور وہ بھی زکاة فطرہ لہذا ابو ہریرہؓ نے چور کو اس میں چرانے کیسے دیا؟ اگر کوئی شخص کسی چیز کا محافظ قرار دیا جائے تو کیا اس کے لیے جائز ہے کہ اس کی حفاظت میں ایک مرتبہ نہیں پے درپے لاپرواہی برتے کیا یہ امانت میں خیانت کا مصداق نہیں۔ ابو ہریرہؓ اپنے شیاطین کے متعلق نادر و حدیثیں ہم سے بیان کرتے ہیں۔ اگرچہ اُن کی کبھی باتیں نزالی ہوتی ہیں مگر شیطانوں کے متعلق تو عجیب و غریب چیزیں ہمیں سناتے ہیں کبھی یہ کہا کہ شیاطین غلہ اپنے عیال کے واسطے چراتے ہیں۔ کبھی یہ بیان کیا کہ شیاطین جب اذان سنتے ہیں تو شرطہ کرتے ہیں، کبھی یہ کہا کہ وہ مسجد کے ستون سے اس طرح سے باندھ دیے جاتے ہیں کہ لوگ انہیں بندھا ہوا دیکھیں۔ اسی طرح کی اور بہت سی مزخرفات و فضولیات جنہیں کوئی بھی عقل والا کبھی سچ نہ جانے۔

(۳۱) پیغمبرؐ کی دعا سے مادر ابو ہریرہؓ کا مسلمان ہونا اور پیغمبرؐ کا دعا فرمانا کہ خداوند ابو ہریرہؓ اور ان کی ماں کی محبت مومنین کے دلوں میں پیدا کر اور مومنین کی محبت ان دونوں کے دل میں مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے :-

قال كنت ادعوا محي الى الاسلام	ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی ماں کو
وهي مشركة فدعوتها يوم ما	جو مشرک تھیں اسلام کی طرف دعوت دیا کرتا۔ ایک دن
فاسمعني في رسول الله ما اكره	میں نے پھر انہیں اسلام کی دعوت دی اس پر میری
فاتيت رسول الله وانا ابكي	ماں نے پیغمبرؐ کو سخت و سست الفاظ کے جو مجھے
قلت يا رسول الله اسمعني	سخت ناگوار گزرے۔ میں رسولؐ کو خدا سے

يهدىها فقال اللهم اهد
 ام ابى هريره فخرجت مستبشرا
 فلما بلغت الباب فاذا هو
 عجاف فسمعت احمى وطأ قدمي
 فقالت مكانك يا ابا هريره و
 سمعت خضخضة الماء فاعتسلت
 وليست دراعها وعجلت عن
 خمارها ففتحت الباب ثم
 قالت يا ابا هريره اشهد ان
 لا اله الا الله واشهد ان
 محمدا عبده ورسوله
 قال فرجعت الى رسول الله
 وانا ابكي من الفرح فقلت
 يا رسول الله البشروني
 استجاب الله دعوتي فهدى
 ام ابى هريره فحمد الله واشنى
 عليه وقال خيرا وقال
 قلت يا رسول الله ادع الله
 ان يحبني انا واهلي الى

ہوا آیا اور عرض کی یا رسول اللہ میری
 ماں نے آپ کے متعلق بڑی سخت دست باتیں
 مجھے سنائیں آپ خدا سے دعا کیجیے کہ خداوند عالم
 میری ماں کی ہدایت کرے۔ آپ نے دعا فرمائی کہ
 خداوند ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے، میں
 خوش خوش پیغمبر کے پاس سے گھر کو روانہ ہوا جب
 میں دروازے پر پہنچا تو دیکھا کہ خلافت معمولہ بند ہے
 میری ماں نے میرے پاؤں کی چاپ سنی تو کہا
 ابو ہریرہ ٹھہرے رہو۔ میں نے پانی گرنے کی آواز
 سنی، میری ماں اصل میں ہمار ہی تھیں جب وہ
 نہا چکیں تو لباس پہنا، اور ہنسی سر پر ڈالی پھر
 دروازہ کھولا اور کہا اے ابو ہریرہ اشہد ان
 لا اله الا الله اشہد ان محمد عبدا ورسوله
 ابو ہریرہ کہتے ہیں میں یہ سن کر پھر رسول اللہ کی
 خدمت میں حاضر ہوا اور مائے خوشی کے میری
 آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ میں نے عرض کی
 یا رسول اللہ مبارک ہو خداوند عالم نے آپ کی دعا
 قبول فرمائی اور میری ماں کی ہدایت فرمائی۔
 آنحضرت حمد و ثنائے الہی بجالائے اور کلمات خیر
 فرمائے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے

بندگانِ مومنین کے دلوں میں میری اور میری ماں
کی محبت پیدا ہو اور مومنین کی محبت ہم لوگوں کے
دل میں۔ اس پر آں حضرتؑ نے دعا فرمائی خداوند
اپنے اس بندے (ابو ہریرہؓ) اور ان کی ماں کو
اپنے بندگانِ مومنین کا محبوب بنا اور مومنین کو
ان دونوں ماں بیٹوں کا محبوب قرار دے کیونکہ جو ایمان
والا کبھی بغیر مجھے دیکھے میری باتیں سنے گا وہ یقیناً
مجھے محبوب رکھے گا۔

پہلا تو یہ کہ اس حدیث کو سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی دوسرے نے بیان نہیں کیا
لہذا جس طرح اور بہت سی عجوبہ روزگار حدیثیں ابو ہریرہ نے بیان کیں جن کا راوی
سوا ابو ہریرہ کے کوئی نہیں اسی طرح یہ حدیث بھی انھیں نواور سے ہے۔

دوسرا اعتراض یہ کہ جب مادر ابو ہریرہ اتنی پکی مشرک تھیں کہ اسلام کا نام سننے پر چراغ پا ہو جاتیں پیغمبر کو گالیاں تک دینے میں جھجکتی نہ تھیں تو آخر یہ مین سے ہجرت کر کے مدینہ آئی تھیں کس لالچ میں مین جو اُن کا وطن تھا جہاں اُن کے عزیز اقارب تھے اسے کیوں چھوڑ کر ابو ہریرہ کے ساتھ مدینہ آ رہیں جو مرکز تھا پیغمبر کا وہ کیوں نہیں وطن ہی میں بت پرستی میں مشغول رہیں جیسا کہ اس زمانے میں مین کے اکثر لوگ حالت شرک میں تھے اسلام پوری طرح دہاں پھیلا نہیں تھا کیا وجہ بتائی جاسکتی ہے اُن کے مدینہ آنے کی کیوں آئیں کس لالچ میں آئیں۔ مادر ابو ہریرہ کے متعلق اور بھی کوئی حدیث اس

حدیث کے علاوہ ہے؟ ابو ہریرہ کے سوا کسی دوسرے نے بھی ان کی ماں کا کسی حدیث میں ذکر کیا ہے۔ اگر سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی شخص نے مادر ابو ہریرہ کے متعلق کوئی بات بتائی ہو تو ہمیں بتایا جائے۔ خدا شاہد ہے کہ پیغمبر کے ہزاروں ہزار صحابی تھے مگر کسی صحابی نے بھی کبھی مادر ابو ہریرہ کا نام تک زبان پر نہیں لیا ہاں تاریخ میں صرف ایک شخص کا نام ملتا ہے جو ابو ہریرہ کی ماں کا نام زبان پر لایا اور وہ حضرت عمر ہیں جب انھوں نے ابو ہریرہ کو بحرین کی حکومت سے معزول کیا تو انھوں نے ابو ہریرہ کو گالی دے کر کہا کہ تمھاری ماں امیمہ نے تمھیں (پاٹھنا کے راستے سے) اسی لیے جنا ہے کہ تم گدھے ہی چراتے رہو۔ لے دے کے بس ایک حضرت عمر مادر ابو ہریرہ کا نام لینے والے ملتے ہیں لیکن حضرت عمر کے اس جملہ سے اتنا تو البتہ معلوم ہوا کہ ان کی ماں کا نام امیمہ تھا اور اس کے علاوہ کچھ خاک نہیں معلوم ہوتا۔ رہ گئے مورخین و ارباب سیر جنھوں نے صحابہ کے حالات لکھے ہیں انھوں نے مادر ابو ہریرہ کا جو کچھ بھی حال لکھا بس فقط ابو ہریرہ کی زبانی انھیں کا بیان اور کسی دوسرے کے حوالے سے ایک لفظ بھی نہیں۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہ مساکین صفہ میں سب سے زیادہ خستہ حال اور نادار شخص تھے، راستے میں بیٹھ کر بھیک مانگنے کے منتظر رہتے جیسا کہ شروع میں ہم ان کے حالات کے سلسلہ میں ذکر کر چکے ہیں وہیں آپ کے ابو ہریرہ کا یہ فقرہ بھی ملاحظہ کر چکے ہیں رایتنی والی لآخر فیما بین منیر رسول اللہ الی حجرۃ عائشۃ مغشیا علیہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں منبر رسول اور حجرہ عائشہ کے درمیان غش میں اوندھے منہ پڑا رہتا تھا آنے والے آتے اور اپنا پیر میری گردن پر رکھ کر گزر جاتے لوگ خیال کرتے کہ میں دیوانہ ہوں حالانکہ مجھ میں کچھ بھی

سے وہ اور تمام اہل صفہ اسلام کے ہمارے سہیلیوں کے یہاں جاتے رہتے تھے۔ وہ مسجد میں رات کو اپنا بوجھ ڈالتے کیونکہ اُن کا کوئی کفر ہی نہ تھا جہاں وہ جاتے، وہ مسجد میں رات کو سوتے اور دن کو اسی کے سائے میں رہتے، مسجد کا سائبان رات اور دن دونوں کا ٹھکانہ تھا اور ابو ہریرہ تمام مساکنین صفہ میں سب سے زیادہ مشہور تھے، جب تک پیغمبر زندہ رہے صفہ ہی میں رہے وہاں سے ہٹے ہی نہیں، لہذا ابو ہریرہ جب اتنے نادار تھے کہ بھیک پر گزار ہوتا، اور مسجد میں رات دن کا رہنا تو ان کے گھر کہاں سے آیا جس کا انھوں نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں جو کچھ بیان کیا اگر صحیح مان بھی لیا جائے تو یقیناً یہ پیغمبر کا معجزہ اور آیات اسلام سے ایک آیت اور اہل حق کی دلیلوں میں سے ایک دلیل شمار کیا جائے گا کہ خداوند عالم نے پیغمبر کی دعا کو فوری طور پر قبول فرمایا اور مادر ابو ہریرہ کی ہدایت کی، ان کی حقیقت ماہیت تبدیل کر دی کہ کہاں تو وہ کفر میں اتنی راسخ، مگر ابھی میں اتنی ڈوبی ہوئی اور کہاں بہ یک چشم زدن وہ پاکیزہ خصال مومنین میں سے ہو گئیں، شرعی آداب سے آراستہ و پیراستہ اور یہ ظاہر ہے کہ معجزات آیات نبوت سب کے سب حد تو اترا تک پہنچے ہیں جن کی چھوٹے بڑے سبھی صحابہ نے روایت کی پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ اتنے بڑے واقعہ کو پیغمبر کے اس معجزہ کو اور کسی بھی صحابی نے کیوں نہیں بیان کیا تھا ابو ہریرہ ہی کیوں ناقل ہیں۔

پانچواں اعتراض یہ ہے کہ اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ پیغمبر نے ابو ہریرہ اور اُن کی ماں کے متعلق دعا فرمائی کہ خداوند ان دونوں کو مومنین کا محبوب بنا

لے آداب کا پتہ ابو ہریرہ کے بیان ہی سے ملتا ہے کہ اُن کی ماں نے غسل کیا اور دروازہ

کھولا تو اس نے پہنچا، اس سے سر بردار رہی ڈالی۔

مومنین اور قائدین ملت دین تھے ابو ہریرہ کو دوست رکھتے لیکن تماشہ یہ ہے کہ
 تمام ائمہ اثنا عشر اور علمائے اہل بیت ابو ہریرہ کو بہت سبک سمجھا کیے
 ان کی حدیثوں کو درجہ اعتبار سے ساقط جانا کیے، ابو ہریرہ نے تن تنہا جن
 حدیثوں کو بیان کیا ہے ان میں سے کسی حدیث کو انھوں نے قابل اعتنا نہیں
 سمجھا۔ امیر المومنینؑ نے تو یہاں تک فرمایا کہ تمام لوگوں میں سب سے بڑا دروغ گو
 یا پیغمبر پر سب سے زیادہ جھوٹ بولنے والا ابو ہریرہ دوسری ہے۔ اگر ابو ہریرہ مومنین کو
 ایسے ہی محبوب ہوتے جیسا کہ اُن کا دعویٰ ہے تو حضرت عمرؓ بچپن کی حکومت سے
 معزول کرتے ہوئے اُن سے یہ کیوں کہتے "اے دشمن خدا و کتاب خدا تم نے
 اللہ کا مال چُرا یا ہے الخ جو شخص خدا اور کتاب خدا کا دشمن ہو وہ مومنین سے
 محبت رکھنے والا یا مومنین کا محبوب کیسے ہو سکتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ
 غمِ پیغمبر میں اُن کے سینے پر اتنے زور کا دوہتر مارا تھا کہ یہ چاروں شانے پت
 گر پڑے تھے اور بعد پیغمبر ایک مرتبہ دُرہ سے زرد کو ب کی تھی اتنی کہ اُن کی
 پیٹھ لوہاں ہو گئی تھی اور اُن سے دس ہزار روپیہ زبردستی چھین لیے جو
 انھوں نے مالِ سلیم سے چُرائے تھے اور چھین کر بیت المال میں پس کر دیے
 اور ایک مرتبہ اور انھیں مارا تھا یہ کہتے ہوئے "تم بہت کثرت سے حدیثیں
 روایت کرتے ہو میرا اندازہ ہے کہ تم پیغمبر پر نہمت باندھتے ہو" ایک مرتبہ

۱۔ اس کے بارے میں بے شمار حدیثیں ائمہ طاہرین سے مروی ہیں ابو ہریرہ کے بارے میں
 امیر المومنینؑ کا یہ فقرہ امام ابو جعفر اسکا فی نے بھی لکھا ہے دیکھئے شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید
 جلد اول صفحہ ۳۷۷ معزولی کا داقد شروع کے صفحات میں بیان کیا جا چکا ہے ۳۷۷ صحیح مسلم جلد اول

غینا و غضب کے عالم میں کہا یہ حدیثیں بیان کرنا چھوڑو ورنہ میں تمہیں سرزمین دوس
مٹھا دے وطن کی طرف بھیج دوں گا یا بند روں کی زمین پر لے

یہ تو حضرت عمر کا سلوک رہا ابو ہریرہ کے ساتھ اس کے علاوہ عبداللہ بن
عباس اور ابو ہریرہ کے درمیان نیز عائشہ اور ابو ہریرہ کے درمیان بھی اسی قسم کے
مزے مزے کے واقعات ہیں جن کو دیکھتے ہوئے کوئی کہہ ہی نہیں سکتا کہ عائشہ یا
ابن عباس ابو ہریرہ کو محبوب رکھتے تھے یا ابو ہریرہ ان دونوں سے محبت رکھتے تھے۔
ہاں آخر زمانہ میں ابو ہریرہ اور آل ابی العاص آل ابی معیط، آل ابی سفیان میں باہمی
محبت کا پتہ ملتا ہے۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث نے ان لوگوں کے دلوں میں ابو ہریرہ کی
بڑی محبت پیدا کر دی تھی کیونکہ انھیں ابو ہریرہ کے ذریعہ دلی مراد ہاتھ آئی ابو ہریرہ سے
ان کے منصوبوں میں انھیں بڑی مدد ملی اور ابو ہریرہ کے دل میں ان لوگوں کی محبت
یوں پیدا ہوئی کہ ان لوگوں نے مال و زر سے انھیں مالا مال کر دیا، گناہی سے نکال کر
بام عزت پر لاکھڑا کیا، ان کے انعام و اکرام کی بارش سے سوکھے دھان میں پانی ڈر گیا
مردان بن حکم حکومت مدینہ کے زمانے میں جب بھی مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا
قائم مقام مقرر کر جاتا۔ مردان ہی نے ابو ہریرہ کی شادی ان کی ولیہ نعمت بنت مالک
سہرہ بنت غزوہ سے کر دی۔ اگر ابو العاص اور ابوسفیان کی اولاد ابو ہریرہ پر
شفیق نہ ہوتی تو ابو ہریرہ کو سہرہ کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی دیکھنے کی مجال نہ تھی۔ جب
ابو ہریرہ مرض موت میں مبتلا ہوئے تو یہ مردان ان کے ساتھ سلوک کرتا، روپیہ پیسے

لے ابن عساکر نے اس حدیث کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۵ ص ۲۳۹ پر بھی موجود ہے دیکھو
حدیث ۴۸۵۲ جیسا کہ ابو ہریرہ کے حالات میں علامہ ابن سعد نے طبقات میں ابن فضال نے
معارف میں، امام احمد نے مسند میں لکھا ہے۔ ہم شروع میں "ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات"
کے تحت تفصیل سے لکھ چکے ہیں ۵۲ دیکھو اصحابہ حالات سرہ۔

مدد کرنا اور ان پر براہِ کربان کھا، جب عیادت کے لیے جانا تو ان کو صحت کی دعائیں دیتا۔ آخری گھڑیوں میں مردان عیادت کے لیے گیا جب واپس جا رہا تھا تو راستہ میں کسی نے آکر خبر دی کہ ابو ہریرہ چل بسے۔ جب جنازہ اٹھایا گیا تو مردان جنازے کے آگے آگے تھا اور فرزدان عثمان جنازہ اٹھائے ہوئے تھے، قبرستان بقیع تک لے گئے وہاں ولید بن عتبہ بن ابی سفیان نے نماز پڑھائی اور اپنے چچا معادیہ کو خبر مرگ ابو ہریرہ لکھ بھیجی۔ امیر معاویہ نے حکم بھیجا کہ ابو ہریرہ کے ورثہ کو دس ہزار روپے دیے جائیں اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔

یہ تھی محبت و الفت بنی امیہ کی ابو ہریرہ کے ساتھ اور ایسے ایسے احسانات تھے ان کے ابو ہریرہ پر جس سے ہر شخص اندازہ کر سکتا ہے کہ ابو ہریرہ انھیں بنو امیہ کے ہو رہے تھے۔

کہیں مومنین سے مراد ابو ہریرہ نے انھیں بنی امیہ کو تو نہیں لیا، جن کی محبت ابو ہریرہ کے دل میں تھی اور ابو ہریرہ بھی جن کے محبوب تھے۔

ابو ہریرہ کا غلام

(۳۲)

بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

قال: لما قدمت على النبي ابو هريرة بيان كرتي حين كنت في بني نضير

قلت في الطريق: يا ليليلة من طولها وعنائها

(رات جو اتنی طولانی اور مصیبتیں اپنے دامن میں لے

على انها من دارة الكفر بخت) ہے مگر باوجود اس کے اسی رات نے دار کفر سے مجھے نجات دلائی

۱۔ طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ ۲۔ طبقات حالات ابو ہریرہ ۳۔ صحیح بخاری

قال: وابق غلامی فی الطريق
فلما قدمت علی النبی
فبايعته فبینانی عندہ
اذ طلع الغلام فقال لی
النبی: یا ابا ہریرہ! هذا
غلامک؟ قلت: هو لوجه الله
فاعتقته -

ابو ہریرہ سے ہیں کہ اسے میں میرا ایک غلام
بھاگ گیا۔ میں پیغمبرؐ کی خدمت میں حاضر ہوا
آپ کے ہاتھوں پر بیعت کی میں آپ کی خدمت
میں ابھی بیٹھا ہی تھا کہ وہ غلام آتا نظر پڑا پیغمبرؐ نے
فرمایا ابو ہریرہ یہ رہا تمہارا غلام! میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! میں نے راہِ خدا میں اسے آزاد کیا۔

ابو ہریرہ اپنی حدیثوں سے پاگل بننے دیتے ہیں، کہاں تو ان کا یہ بیان کہ
میں تنیمی کے عالم میں پلا بڑھا، فقر و فاقہ کے عالم میں ہجرت کی، صرف پیٹ بھر
کھانے پر فلاں فلاں کی چاکری کی، وہ جب کہیں جاتے تو میں اونٹ ہنکاتا اور جب
کہیں وہ ٹھہرتے تو خدمت بجالاتا اور کہاں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہجرت کے موقع پر
اُن کے ایک غلام بھی تھا جسے انھوں نے راہِ خدا میں آزاد کیا۔ بظاہر یہ حدیث
انھوں نے اپنی آخری زندگی میں بیان کی ہوگی جبکہ مروان و آل ابوسفیان کے
نعمتوں کی بارش ان پر روز و شب ہوا کرتی تھی، اس وقت وہ اپنا اگلا زمانہ ہجرت کے
پہلے اور ہجرت کے بعد کا بھول گئے جبکہ وہ بھوک سے نڈھال، چلتی پھرتی بدن میں
آنتیں قل ہو اللہ پڑھتی ہوئی، پیٹ میں آگ لگی ہوئی، راستے میں پڑے ہوئے
بھیک مانگا کرتے تھے جیسا کہ خود انھیں کا بیان ہے -

والله الذی لا اله الا هو ان كنت لاعتمد علی لبدی من
الجوع فان كنت لا شدا الح جبر علی بطنی من الجوع خدائے و صدہ
لا شریک کی قسم بھوک کے مارے اپنا کلیجہ پکڑے رہتا تھا اور پیٹ پر پتھر باندھ رہتا
تھا۔ ابتدائی اوراق میں انھیں ابو ہریرہ کا بیان گزر چکا ہے جس میں انھوں نے

بھیک کے لیے راستہ پر بٹھنے کا تذکرہ کیا ہے۔

ایک اور حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں منبر رسول اور حجۃ عائشہ کے درمیان بیہوش پڑا ہوں آنے والے آتے ہیں اور میری گردن پر پیر رکھ دیتے ہیں، لوگ سمجھتے تھے کہ میں یرقان ہوں حالانکہ میں دیوانہ نہ تھا۔ مجھے تو بھوک بدمعاش بنائے ہوئے تھی۔ اسی طرح کے اور بہت سی صریحی بیانات ان کے ایسے ہیں جن سے صاف صاف آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ انھیں نہ کسی ذلت سے دکھ ہوتا نہ کسی بے شرمی سے رنج پہنچتا، اُن کی انتہائی متنازع آرزوی رہا کرتی کہ پیٹ بھر جائے لہذا انصاف کیجیے کہ جب افلاس کا یہ عالم تھا تو غلام کہاں سے آیا؟

اگر ہم ابو ہریرہ سے پوچھیں کہ محض آتے ہوئے دیکھ کر پیغمبر نے کیسے پہچان لیا کہ یہ ابو ہریرہ کا غلام ہے تو شاید ابو ہریرہ سے کوئی جواب بن نہ پڑے کیونکہ پیغمبر نے پہلے نہ تو ابو ہریرہ ہی کو دیکھا تھا نہ ابو ہریرہ کے غلام ہی کو۔ شاید ابو ہریرہ بڑی عظمت و جلالت والے تھے کہ ان کے اور ان کے غلام کے بارے میں وحی کا نازل ہونا ضروری ہو گیا اور خود جبریل امین نے آکر خبر دی ہو پیغمبر کو کہ یہ ہے ابو ہریرہ کا غلام؟

③۳ خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق ابو ہریرہ کا ایک خیالی قصہ

امام مسلم ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں:-

قال: بینا رجل بفلاة من الارض فسمع صوتاً في سحابة: اسوق حدیقة فلان ففتحنی ذالک السحاب فافرع ماءه كله في تلك الحدیقة واذا رجل قائم في الحدیقة	ایک مسافر جنگل میں جا رہا تھا اس نے بادل کے اندر سے یہ آواز آتے سنی۔ فلاں شخص کے باغ کو سیراب کر! چنانچہ وہ بادل بہت کر باغ کی طرف چلا گیا اور اپنا سارا پانی اس باغ میں برسا دیا۔ یہ مسافر دیکھتا کہ ایک شخص باغ میں کھڑا، کدال سے
---	---

يَحْمِلُ الْمَاءَ بِمِسْحَاتِهِ - فَقَالَ لَهُ: يَا
عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: فُلَانٌ
لِلْأَسْمِ الَّذِي سَمِعَهُ فِي السَّمَاءِ
فَقَالَ لَهُ: لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ اسْمِي؟ قَالَ:
إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السَّمَاءِ الَّذِي
هَذَا مَاءُهُ يَقُولُ لَهُ: اسْقِ حَدِيقَةَ
فُلَانٍ لَأَسْمُكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا؟
تَالِ: أَمَا إِذَا قُلْتَ هَذَا فَإِنِّي
أَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَاتَّصِقْ
بِشَلْثِهِ -

(صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۳۳)

پانی کے لیے راستہ بنا رہا ہے۔ مسافر نے اس شخص سے
پوچھا اسے بندہ خدا تمہارا نام کیا ہے تو اس نے
وہی نام بتایا جو اس نے بادل سے سنا تھا۔ اس
شخص نے پوچھا بھائی میرا نام کیوں پوچھتے ہو؟
مسافر نے کہا یہ بادل جو تمہارے باغ پر برس رہا ہے
اس کے اندر سے میں نے ایک آواز آتے سنی،
کوئی تمہارا نام لے کر کہہ رہا تھا کہ اس کے باغ کو
سیراب کر۔ تو آخر اس باغ میں کرتے کیا ہو۔ اس
شخص نے کہا جب تم یہ بات کہتے ہو تو سُنو۔ میں
اس بات کی سختی سے پابندی کرتا ہوں کہ جو کچھ اس
باغ کی پیداوار ہوتی ہے اس کا ایک تہائی
خیرات کر دیتا ہوں۔

یہ بالکل فرضی قصہ ہے۔ عادتاً اس قسم کی باتیں واقع ہونا ممکن ہی نہیں، قوانین
فطرت کے خلاف ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کو اس بات کی کیا پروا، فطرت جائے جہنم میں
انہیں تو پیغمبر کی طرف اپنی عادت کے مطابق جھوٹی حدیثیں منسوب کرنے سے غرض ہے۔

③۴ ایک فرضی قصہ میں فائے عہد کے حسن انجام کا تذکرہ ہے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

انہ ذکرہما جلا من بنی اسرائیل
ان یسلفہ الف دینار فقال ائمتنی
بالشہداء الشہد ہم فقال
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں
ایک شخص نے ایک دوسرے اسرائیلی سے
ایک ہزار اشرفیاں قرض مانگیں۔ جس سے

لہی باللہ شہیدا قال فاستنى
 بالكفيل: قال كفى بالله وكفيل
 قال: صدقت فدفعها اليه الى
 اجل مسمى فخرج في البحر فقضى
 حاجته ثم التمس مركبا يركبها
 يقدم عليه لاجل الذي اجله
 فلم يجد مركبا فاخذ خشبة
 فقهرها فادخل فيها الف دينار
 وصحيفة منه الى صاحبه ثم
 زج موضعها ثم اتى بها الى البحر
 فقال اللهم اناك تعلم انى كنت
 تسلفت فلانا الف دينار فسالنى
 كفيل فقلت: كفى بالله وكفيل
 فرضى بك، وسالنى شہیدا
 فقلت: كفى بالله شہیدا. فرضى
 بك وانى اجد ان احبب مركبا
 ابعث اليه الذى له فلم
 اقدر وانى استودعكها فرضى
 بها فى البحر حتى وبلت فيه
 ثم انصرف فخرج الرجل
 الذى كان اسلفه ينظر

مانگى تھیں اس نے گواہ مانگے۔ اس نے کہا بس
 خدا میرا گواہ ہے پھر اس نے ضامن طلب کیا تو اس نے
 کہا خدا ہی میرا ضامن ہے۔ اس پر اس شخص نے کہا
 سچ کہتے ہو۔ یہ کہہ کر ایک مدت کے وعدے پر اشرقیوں
 نے دیں۔ وہ شخص سمندری سفر پر روانہ ہوا اپنا کام
 پورا کیا پھر اس نے کشتی تلاش کی کہ اس پر سوار ہو کر
 واپس ہو اور قرض دینے والے کا رد پسہ وقت کے اندر
 ادا کر دے لیکن کوئی کشتی نہیں ملی تو اس شخص نے
 ایک لکڑی لی اس میں سوراخ کیا اور اس پر ہزار
 دینار اور ایک خط اس شخص کے نام رکھ کر وہ سوراخ
 بند کر دیا اور اس لکڑی کو سمندر میں پھینک دیا اور
 خداوند عالم سے عرض کیا بارگاہا تو جانتا ہے کہ
 میں نے فلاں شخص سے ہزار دینار قرض لیے تھے
 اس نے ضامن مانگا تو میں نے کہا اللہ ہی میرا
 ضامن ہے۔ اس نے گواہ مانگے تو میں نے کہا
 اللہ ہی گواہ ہے، وہ شخص راضی ہو گیا اور اس نے
 اشرقیوں مجھے قرض دے دیں، اب میں کشتی کی
 تلاش میں ہوں تاکہ اس کا قرضہ جا کر ادا کر دوں
 تو کوئی کشتی نہیں ملتی، لہذا میں یہ رقم تیرے ہی
 حوالے کرنا ہوں یہ کہہ کر اس نے وہ لکڑی سمندر
 میں ڈال دی اور چلا گیا، ادھر یہ آدمی جس نے

لعل مرکبا قد جاء بهاله فاذا قرض دیا تھا وہ سمندر کے کنارے پہنچا کہ شاید کوئی
 بالخشبة التي فيها المال کشتی آتی ہو اور اس کا مال اس پر آتا ہو دفعۃً اس نے
 فاخذها لاهله حطباً فلما دہی لکڑی دیکھی جس میں دینار بند تھے ایندھن کیلئے
 نشرها وحدها المال والصحيفة یہ لکڑی اس نے سمندر سے نکال لی۔ جب وہ لکڑی
 (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۲۷۱ باب الکفالة پھاڑی گئی تو اس میں سے ہزار دینار اور خط
 فی القرض والديون وغیرہ) نکل پڑا۔

یہ حدیث اتنی بعید العقول ہے کہ کوئی اس پر اعتبار کر ہی نہیں سکتا۔ مزید برآں
 ہزار دینار سمندر میں ڈال دینے کی نہ تو شرع اجازت دے سکتی ہے نہ عقل، اگر مال
 اس کا واپس نہ مل جاتا تو شخص مقرض اس طرح ادائے قرض سے بری الذمہ بھی نہیں
 ہو سکتا تھا۔ ہر صاحب عقل و خرد اس قسم کی حرکت کو حماقت و دیوانگی ہی قرار دے گا۔
 اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ بنی اسرائیل یا اور کسی قوم میں ایسا واقعہ ہوا بھی تو
 رسول اللہؐ اس واقعہ کو اُس وقت تک بیان نہیں کر سکتے تھے جب تک کہ آخر میں یہ
 فقرہ بھی نہ بڑھا دیتے کہ تم لوگ بھی اس پر عمل نہ کرنے لگنا۔ کیونکہ اگر رسول اللہؐ بغیر اس
 فقرہ کے بڑھائے ہوئے یہ حدیث بیان کرتے تو اپنی امت کو فریب میں مبتلا کر دیتے
 ہر شخص یہ سمجھنے لگتا کہ قرض کی ادائیگی یوں بھی ممکن ہے کہ کسی لکڑی میں قرض کی رقم رکھ کر
 اور خط لکھ کر دریا میں ڈال دیا جائے۔ اور پیغمبر کا فریب دینا، دھوکہ میں مبتلا کرنا قطعاً
 محال ہے۔ لیکن ابو ہریرہؓ کو یہ سب باتیں جائز تھیں اپنی تجارت کو نفع بخش بنانے
 کے لیے پیغمبر کی طرف جھوٹی جھوٹی باتیں منسوب کر دینا کوئی مضائقہ کی بات نہ تھی۔

(۳۵) تیسرا فرضی قصہ جس میں کفران نعمت و شکر نعمت کا انجام ذکر کیا گیا ہے

بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں تین شخص تھے	قال ان ثلاثة من بني اسرائيل
ایک ببردص تھا دوسرا گنجا قیسرانا مینا، خدا کی	ابرص واقرع واعصى بداء الله
مشیت ہوئی کہ ان کی آزمائش کی جائے چنانچہ اس نے	ان يبتليهم فبعث اليهم مليكا
ان کے پاس ایک فرشتہ کو بھیجا وہ فرشتہ پہلے ببردص کے	فاتي الابرص فقال: اى شى
پاس آیا اور پوچھا تمہاری سب سے بڑی خواہش کیا ہے	احب اليك؟ قال: لون حسن
اس نے کہا خوبصورت رنگ، خوبصورت جلد کہ لوگ	وجلد حسن فقال اى المال
میرے ببردص ہونے کی وجہ سے مجھ سے گھناتے ہیں	احب اليك؟ قال: الابل فاعطى
اس فرشتہ نے اس شخص کے جسم پر اپنا ہاتھ پھیرا اس کا	ناقة عشراء فقال؟ مبارك
بردص جاتا رہا اور خداوند عالم نے خوبصورت رنگت	لاك فيها - واتى الاقرع فقال
اور خوبصورت جلد عنایت فرمائی۔ پھر فرشتہ نے پوچھا	اى شى احب اليك؟ قال:
مال دولت میں تمہیں کس چیز کی خواہش ہے اس نے	شعر حسن وقد قدرنى
کہا اونٹ، اس فرشتہ نے ایک اچھی نسل کا	الناس قال فمسحه
ناقہ دیدیا اور کہا خدا تمہیں برکت دے۔ پھر وہ فرشتہ	فذهب واعطى شعر احسن
گنجنے کے پاس آیا اور اس سے پوچھا تمہیں کیا	قال: فامى المال احب

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۱ باب ما ذکر عن بنی اسرائیل ۲۷۵ کے معنی یہ ہیں کہ کوئی بات خداوند عالم کے علم میں ازل سے تھی لیکن لوگوں پر ظاہر نہ تھی پھر خداوند عالم کا ارادہ ہوا کہ اس بات کو لوگوں پر ظاہر کر دے۔ یہی وہ باد ہے جس کے شیعہ قائل ہیں اور مخالفین اس پر طعنہ دیتے ہیں۔ جادو وہ جو سر پر چڑھ کے بولے۔ اُن کے پیرو مرشد ابو ہریرہ کی حدیث ان کے لیے قابل غور ہے۔

اليك؟ قال: البقر فاعطاها
 بقرة حاملا، وقال
 مبارك لك فيها -
 واتي الاعمى فقال اى
 شى احب اليك فقال
 يرد الله الى بصرى فقال
 فمسحه فرد الله اليه
 بصره فقال فامال
 احب اليك؟ قال الغنم،
 فاعطاها الله شاة والدا
 فانتج هذان وولد هذا
 فكان لهذا واد من ابل
 ولهذا واد من بقر ولهذا
 واد من الغنم ثم اند
 اتى الابرص فى صورته
 وهيته (التي كان
 الابرص اولا عليها) فقال له
 رجل مسكين تقطعت بى
 الاحبال فى سفى فلا بلاغ
 اليوم الا بالله شريك اسالك
 الذى اعطاك اللون الحسن

زيادہ کیا پسند ہے، اس نے کہا خوبصورت بال۔
 لوگ میرے گنچے پن کی وجہ سے مجھ سے گھبراتے ہیں۔
 اس فرشتے نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور اسے
 خوبصورت بال دیدیے پھر مال کو پوچھا کہ کون سا مال
 تمہیں چاہیے۔ اس نے کہا گائے۔ فرشتے نے
 ایک گائے کا بھن گائے دے دی اور کہا خدا تجھے اس میں
 برکت دے۔ پھر اندھے کے پاس آیا اس سے پوچھا
 تمہاری تمنا کیا ہے۔ اس نے کہا یہ کہ خدا میری
 آنکھیں مجھے ملٹا دے۔ اس فرشتے نے ہاتھ پھیرا
 اس کی آنکھیں پلٹ آئیں۔ پوچھا مال کون سا
 چاہیے اس نے کہا بکریاں۔ خدا نے اسے ایک
 بچہ دینے والی بکری دے دی۔ تینوں کے یہاں
 جانوروں کی نسل بڑھی اور گلے کے گلے ہو گئے۔
 پھر کچھ دنوں کے بعد وہ فرشتہ اس کے شخص کے
 پاس جو پہلے سرورص تھا مبروص کی شکل میں آیا اور
 کہا، میں مرد نادار ہوں مسافت بہت طویلانی طے
 کرنی ہے آج کے دن میں اپنی منزل پر پہنچ ہی نہیں سکتا
 جب تک تم میری مدد نہ کرو۔ میں اس خدا کے نام پر
 جس نے تمہیں خوبصورت رنگ ان خوبصورت جسم
 اور اتنا مال دیا ہے ایک دنٹ کا سوال کرتا ہوں
 تاکہ میں اس پر سوار ہو کر منزل مقصود تک جا سکوں

واجلدا احسن واما لبعيرا
 اتبلغ عليه في سفرى، فقال له:
 ان الحقوق كثيرة - فقال له
 كاني اعرفك الم تكن ابرص
 يقدر لك الناس فقيرا؟
 فاعطاك الله - فقال: ورثت
 هذا كابر عن كابر: فقال
 ان كنت كاذبا فصيرك الله
 الى ما كنت واتى الا قرع
 في صورته وهيئته - فقال
 له مثل ما قال لهذا فرد عليه
 مثل ما رد عليه هذا فقال:
 ان كنت كاذبا فصيرك الله
 الى ما كنت واتى الا عسى في
 صورته، فقال: رجل مسكين
 وابن سبيل تقطعت بي الحبال
 في سفرى، فلا بلاغ اليوم
 الا بالله ثم بك اسالك
 بالذى رد عليك بصرك
 شاة اتبلغ بها في سفرى فقال
 كنت اعسى فرد الله بصرى

اس شخص نے کہا دوسروں کے حقوق مجھ پر بہت
 زیادہ ہیں (تمہیں دینے کی گنجائش نہیں) اس فرشتہ
 نے کہا سیرا خیال ہے میں تمہیں پہچانتا ہوں تم وہی
 فقیر تو نہیں ہو جسے برص تھا اور لوگ کھاتے تھے
 خدا نے تمہیں یہ دولت بخشی۔ اس نے کہا یہ مال تو
 میرے باپ دادا کے زمانے سے چلا آ رہا ہے میں نے
 اپنے باپ کے مرنے کے بعد میراث میں پایا۔ میرے
 باپ نے دادا کے مرنے پر پایا تھا۔ فرشتہ نے کہا
 اگر تم جھوٹے ہو تو خدا کرے تم پھر اگلی حالت پر پٹ
 جاؤ۔ اس کے بعد فرشتہ گنجے کی شکل میں گنجے کے
 پاس آیا اس سے بھی یہی باتیں ہوئیں اور اس نے
 بھی اسی طرح اس کا سوال زد کیا۔ گنجے سے بھی
 فرشتہ نے یہی کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا تمہیں
 اسی سابق حال پر پٹا دے۔ پھر وہ اندھے کے
 پاس آیا اس سے کہا میں مرد فقیر ہوں مسافر ہوں
 سفر جاری رکھنے کا سامان نہیں تم ہی مدد کرو تو
 میں اپنی منزل پر پہنچ سکوں گا، میں اس خدا کا واسطہ
 دے کر جس نے تمہاری آنکھیں پٹائیں تم سے ایک
 بکری کا سوال کرتا ہوں کہ میں اس کے ذریعہ (میں
 پہنچ کر) اپنے سفر کو جاری رکھ سکوں۔ اس شخص نے
 کہا میں اندھا تھا خدا نے مجھے دوبارہ آنکھیں دیں

و فقیرا عیسیٰ لحد ما شکست
فوالله لا اجدك اليوم لبشی
احذاته الله : فقال امسك مالک
فانما ابتليتهم فقد رضی الله
عنک و سخط علی صاحبیک -

بھیر بھالدار کیا، جو چاہو لے لو۔ تم جو کچھ بھی
لوگے میں روگوں کا نہیں۔ فرشتے نے کہا تم اپنا
مال اپنے پاس رکھو میں نے اصل میں تم لوگوں کو
آزمایا تھا خداوند عالم تم سے خوش ہوا اور تمہارے
دونوں ساتھیوں سے ناراض ہوا۔

یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کی من گڑھت حدیثوں میں سے ہے جسے انھوں نے
خوب بنا سنوار کر پیش کیا ہے جیسے آج کل قصے کہانیاں لوگ لکھتے ہیں اسی طرح
یہ بھی ایک افسانہ ہے جس میں شکر نعمت و کفران نعمت کا انجام خوشنما پیرا یہ میں
بیان کیا ہے۔

③۶ چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام بُرا ہونا ذکر کیا ہے

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال دخلت امرأة النار
فی ہرارة ربطتها فلم تطعمها
ولم تدعها تأكل من
خشاş الارض لہ

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ایک عورت محض ایک تہی
کی وجہ سے جہنم میں گئی اس نے اس بانی کو باندھ رکھا
نہ اسے کھانے کو دیا نہ اسے آزاد کیا کہ وہ ادھر ادھر
سے اپنا پیٹ بھر لے۔

یہ حدیث منجملہ ان حدیثوں کے ہے جس کی جناب عائشہ نے سختی کے ساتھ تردید
کی۔ جناب عائشہ نے جب ابو ہریرہ کی یہ حدیث سنی تو آپ نے جو جملہ کہا اس میں

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۴۹ کتاب بد الخلق صحیح مسلم جلد ۲ ص ۴۴۵ باب ستہ رحمۃ اللہ ۱۲
۲۔ ابو ہریرہ کی یہ تردید جناب عائشہ کی طرف سے کافی مشہور ہے۔ شارحین بخاری و مسلم
نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے۔ دیکھیے ارشاد الساری جلد ۱ ص ۸۴

عن رسول الله فانظر كيف تحدث "مومن خداوند عالم کے یہاں زیادہ عزت رکھتا ہے اس سے کہ ایک معمولی بلی کے بارے میں اس پر خداوند عالم عذاب فرمائے۔ جب رسول اللہ کی طرف کوئی حدیث منسوب کر کے بیان کرو تو ذرا سوچ سمجھ کر" — میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ایک فرضی قصہ من گڑھت کہانی ہے جس میں ابو ہریرہ نے ظلم و سرکشی کے انجام بد کو بیان کیا ہے۔

۳۷) پانچواں فرضی قصہ مہربانی کا انجام اچھا ہونے کے متعلق

امام بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں :-

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ خداوند عالم نے ایک فاحشہ کو	قال غفر لامرأة مومسة
بخش دیا صرف اتنی سی بات پر کہ وہ ایک کتے	موت بکلب علی راس رکی يلھث
کی طرف سے گزری جو کنویں کے پاس کھڑا تھا	(قال) وكاد يقتله العطش
تھا اور پیاس سے جاں بلب تھا اس عورت نے	فنزعت خفها واوثقته بخمارها
اپنے مونے اُتارے اسے اپنی اوڑھنی میں باندھا	فنزعت له من الماء فشرب
اور کنویں میں ٹپکا کر پانی بھرا اور کتے کو پلایا خداوند عالم	فغفر لها بذلك
نے اسے بخش دیا۔	

۳۸) ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ

بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں :-

قال بدینما رجل ممشی فی طریق || ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص استسیر

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱ اور صفحات میں بھی بخاری کے موجود ہے ۱۲ ۱۵ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲ کتاب الادب و ج ۲ ص ۳ کتاب المساقاة ۱۲

اشتد عليه العطش فوجد بئرا
فنزل فيها فشرب ثم خرج
فاذا كلب يلهث ياكل الثرى
من العطش قال فنزل الرجل
البئر فملا خفه ثم امسكه بفيه
فسقى الكلب فشكر الله له وغفر له
بذلك

چلا جا رہا تھا کہ اس پر پیاس کا غلبہ ہوا ایک کنواں
نظر آیا اس میں اتر کر پانی پیا، جب باہر آیا تو ایک
کتے کو دیکھا کہ کھڑا ہانپ رہا ہے اور مائے پیاس کے
مٹی چاٹ رہا ہے وہ شخص پھر اس کنویں میں اُترا
اپنے موزوں میں پانی بھر کر اس کتے کو پلایا خداوند عالم
نے اُس کے اس کام کی قدر کی اور اسے بخش دیا۔

یہ دونوں حدیثیں آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ابو ہریرہ کی خیال آرائیاں ہیں
مہربانی و نیکی و احسان کے اچھے انجام کو انھوں نے افسانوی رنگ میں بیان کیا ہے۔

③۹ خداوند عالم نے ایک کافر زیاں کار کو بخش دیا

امام مسلم نے معمر سے روایت کی ہے معمر کہتے ہیں کہ مجھ سے امام زہری نے کہا
کہ میں دو عجیب و غریب حدیثیں سناؤں مجھ سے حمید بن عبد الرحمان نے کہا اُن سے ابو ہریرہ
نے بیان کیا انھوں نے پیغمبر سے سنا:-

قال اسراف رجل على نفسه
فلما حضرة الموت اوصى بنيه
فقال يا انا مت فاحرقوني ثم
استحقوني ثم اذروني في الريح
في البحر فوالله لمن قد را على
راي لي عذاب عذابا ما عذاب
به احدا ففعلوا ذلك به فقال الله

پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ ایک شخص زیاں کار رہتا
جب مرنے لگا تو اس نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی
کہ جب میں مرجاؤں تو مجھے جلا دینا پھر میری خاک کو
پیس کر ہوا میں سمندر کی طرف اُڑا دینا کہ خدا کی قسم
اگر میرا جسم میرے پروردگار کے ہاتھ لگ گیا تو وہ
ایسا عذاب کرے گا جیسا کسی پر نہیں، لڑکوں نے
ایسا ہی کیا خداوند عالم نے زمین کو حکم دیا کہ

<p>اس شخص کا جو جو ریزہ جہاں جہاں پہنچا ہو حاضر کر چنانچہ خداوند عالم نے اسے پھر اصلی حالت پر بنا کر کھڑا کر دیا اور اس سے پوچھا تم نے ایسا کیوں کیا اس شخص نے جواب دیا ترے خوف سے اس جواب پر خدا کو رحم آگیا اور اسے بخش دیا۔</p>	<p>للارض ردى ما اخذت فاذا هو قائم فقال له ما حملك على ما صنعت قال مخافتك يا رب فغفر له بذلك۔</p>
--	--

زہری کہتے ہیں کہ انھیں حمیر بن عبد الرحمان نے ابو ہریرہ سے روایت کر کے یہ حدیث بھی بیان کی کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا۔

<p>پیغمبر نے ارشاد فرمایا۔ ایک عورت جہنم میں محض اتنی سی بات پر چلی گئی کہ اس نے ایک بلی کو باندھ رکھا نہ اسے کھانے کو دیا د آزاد کیا کہ وہ ادھر ادھر سے اپنا پیٹ بھرے۔</p>	<p>قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلا هي اطعمتها ولا هي اسلتها تاكل من خشاش الارض۔ (صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۴۴)</p>
---	--

میں کہتا ہوں کہ اگر وہ عورت بلی ہی کی وجہ سے جہنم میں گئی تو بقول جناب اللہ
خداوند عالم کے نزدیک زیادہ محترم تھی اس سے کہ خدا اس پر ایک بلی کی وجہ سے
عذاب کرے۔

اور اگر وہ کافر تھی تو اپنے کفر کی وجہ سے جہنم میں گئی نہ کہ بلی کی وجہ سے۔
وہ کیا وہ کافر تو بنا بر مقتضائے حدیث وہ مغفرت کے قابل کسی طرح ہو ہی
نہیں سکتا اس لیے کہ اس نے اپنی زندگی ہی تک کی سرکشی و کفر پر اکتفا نہیں کی
بلکہ مرابھی تو مرد و سرکشی پر خدا کی رحمت سے مایوس اور اپنے خیال کے مطابق ایسی
جگہ بھاگنے کی کوشش کی جہاں قدرت اسے پا ہی نہیں سکے اسی لیے اس نے

اپنے گمراہوں کو ایسے وحشیانہ فعل کی وصیت کی کہ میری لاس جلا دینا، میری راہ
 سرمہ کر کے ہوا میں اڑا دینا لہذا وہ ایسا کا فر تھا جو خدا کی رحمت سے مایوس بھی تھا
 اور قدرت خدا کا منکر بھی اور کا فر مستحق مغفرت نہیں نہ مغفرت کا سزاوار ہے۔
 کسی مسلمان کو بھی اس سے اختلاف نہیں مزید براں اس حدیث کا اسلوب بھی قصہ
 کہانی کا اسلوب ہے جس میں انسانی طرز پر انھوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ خدا کی
 رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہیے خواہ انسان اپنے نفس پر کتنا ہی زیادتی کرنے والا
 کیوں نہ ہو نیز یہ کہ ایمان رکھنے کے باوجود انسان عذاب خدا سے قطعی محفوظ
 نہیں ہو سکتا۔ یہ دونوں حقیقتیں ابو ہریرہ کی روایات و خیالی قصوں کے بغیر
 بھی ظاہر و واضح ہیں کیونکہ قرآن مجید نے خود ہی کہہ دیا ہے ولا تياسوا من
 روح الله انه لا يباس من روح الله الا القوم الكافرون افامنوا
 مكر الله فلا يا من مكر الله الا القوم الخاسرون۔ خدا کی رحمت سے مایوس
 نہ ہو کیونکہ خدا کی رحمت سے کافر لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں۔ کیا وہ خدا کی تدبیر
 سے بے خوف ہو گئے۔ خدا کی تدبیروں سے گھائے میں رہنے والے ہی اپنے کو
 بے خوف سمجھتے ہیں۔ اصل بحث پر یہ بیان سے ہے۔ ابو ہریرہ جیسے عجیب و غریب
 اور زالے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کرتے ہیں پیغمبر کے طرز کلام سے ان کو کوئی
 لگاؤ ہی نہیں ہوتا۔

مزید براں اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ کوئی کافر زیاں کا رہا اور اس نے اپنے
 بیٹوں سے ایسی وصیت کی اور یہ بھی فرض کیا جائے کہ محض یہی وصیت اس کافر
 کے لیے سب مغفرت بن گئی تب بھی ناممکن ہے کہ پیغمبر نے بغیر اپنی طرف سے کوئی
 تنبیہی فقرہ بڑھائے اس حدیث کو یوں ہی بیان کر دیا ہو۔ کیونکہ اگر پیغمبر اس حدیث کو
 یوں ہی بیان فرماتے جیسا کہ ابو ہریرہ نے نقل کیا ہے تو اس صورت میں پیغمبر

اپنی امت کے زیاں کا رافراد کو بہکانے کا باعث قرار پائیں گے۔ گنہگار مسلمانوں کو یہ غلط فہمی ہوگی کہ جب کافر ایسی وصیت سے ناجی ہو گیا تو ہم لوگ بھی ایسی وصیت کر کے آتش دوزخ سے بچ سکتے ہیں اور پیغمبر کا است کو دھوکہ دینا غلط فہمی میں مبتلا کرنا قطعاً محال و ناممکن ہے۔

(۴۰) ایک گنہگار بار بار توبہ کرتا اور بار بار گناہ۔ خداوند عالم کا اس سے کہنا کہ میں تو تجھے بخش چکا جو تیرا جی چاہے کر

ایک بندے نے گناہ کیا پھر اس نے خداوند عالم سے عرض کیا خداوند امیرے گناہ کو بخش دے ، خداوند عالم نے فرمایا میرے بندے نے گناہ کیا اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے اور گناہ پر مواخذہ بھی کرتا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس بندہ نے پھر دوہرا کے گناہ کیا اور گناہ کرنے کے بعد بارگاہ الہی میں عرض کی خداوند امیرے گناہ کو معاف کر دے۔ خداوند عالم نے فرمایا میرے بندے نے گناہ کیا اور یہ بھی یقین رکھتا ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے اور سزا بھی دیتا ہے۔ اس بندے نے پھر تہرا کے گناہ کیا اور گناہ کے بعد عرض کیا خداوند امیرے گناہ کو معاف کر دے۔ خداوند عالم نے فرمایا

قال ابو ہریرہ اذنب عبد ذنبا فقال اللهم اغفر لی ذنبی فقال اللہ تبارک و تعالیٰ : اذنب عبدی ذنبا فعلم ان له رباً یغفر الذنب و یأخذ بالذنب . قال : ثم عاد فاذنب . فقال : ای رب اغفر لی ذنبی . فقال تبارک و تعالیٰ : عبدی اذنب ذنبا فعلم ان له رباً یغفر الذنب و یأخذ بالذنب : ثم عاد فاذنب فقال ای رب اغفر لی ذنبی . فقال تبارک و تعالیٰ اذنب عبدی

وَمَا تَعْلَمُ أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ أَعْمَلُ مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ -
 میرے بندے نے گناہ کیا اور اسے یہ بھی معلوم ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کر دیتا ہے اور گناہ پر سزا بھی دیتا ہے۔
 (صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۴۴ کتاب التوبہ)

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث بھی پہلی حدیثوں کے طرز پر ابو ہریرہ کی مانگی عیاشیوں کی پیداوار ہے۔ اس قسم کی حدیثوں میں انھوں نے خداوند عالم کی ہمہ گیر بخشش و مغفرت اور رحم و کرم کو قصہ کہانی کے پیرایے میں بیان کیا ہے۔ خداوند عالم کی رحمت عام اور مغفرت بے حساب کون نہیں جانتا۔ مسلمان تو مسلمان ہو و نصاریٰ، کافر و شرک سبھی اس کی رحمت بے پایاں کا دل سے اعتقاد رکھتے ہیں۔ ابو ہریرہ کی من گڑھت کہانیوں سے اس کی شانِ رحمت کچھ اور نمایاں نہیں ہو جاتی وہ تو آفتاب کی طرح روشن ہے، آفتاب کو چراغ دکھانا عین حماقت ہے۔

مگر آپ اس سے بے خبر نہ ہوں گے کہ خداوند عالم اور کسی شخص کے درمیان کسی قلبی لگاؤ، کسی باہمی رابطہ الفت و محبت کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے، خدا کو کسی سے بھی ایسی محبت نہیں جس کی وجہ سے وہ ناجائز چیز کو اس کے لیے جائز کرے جس چیز سے جن و انس سبھی کو محروم کیا ہو اس کے لیے مباح کر دے، ملاحظہ فرمائیے ارشاد الہی ہے وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ وَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ -

لہذا کیونکر ممکن ہے کہ خداوند عالم اس شخص کو جو بار بار توبہ کرتا ہے اور پھر توبہ توڑ کر گناہ کا مرتکب ہوتا ہے اتنا محبوب رکھے کہ اسے گناہ کرنے کی کھلم کھلا اجازت دیدے اعمل ما شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ - تیرا جو جی چاہے کر میں تو تجھے بخش چکا۔ ایسا شخص آخر کس وجہ سے اتنی بڑی مہربانی کا مستحق ٹھہرا جو انبیاء و مرسلین کو بھی نصیب ہو سکی۔

ابو ہریرہ کے نہ جانے ایسے ایسے لئے جیالی تھے کہ انہیں بنائیں جسے
وہ سرکش و ستم پیشہ افراد کو سناتے تاکہ ان کے جرائم انہیں بُک معلوم ہوں اور اپنے
ہلاک و جہنم میں لے جانے والے افعال کے خیال سے ان کا دل نہ میل ہو جیسے
ان کی یہ حدیث :-

سمعت رسول اللہ یقول:	میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ ملک الموت
حضر ملک الموت رجلا يموت	ایک مرتے ہوئے شخص کے پاس آئے، اس میں
فلم يجد فيه خيرا و شق عن	کوئی بھلائی و نیکی انہوں نے نہ پائی، اس کے
قلبه فلم يجد فيه شيئا	دل کو چیر کر دیکھا اس میں بھی کوئی بھلائی نہ ملی پھر
ثم فك عن لحييه طرف	انہوں نے اس کی دونوں واڑھوں کو الگ کیا،
لسانه لا صقا بفكه يقول	دیکھا کہ اس کی زبان کا کنارہ ایک ڈاڑھ سے چپکا
لا اله الا الله فغفر الله له	ہوا ہے اور وہ کہہ رہا ہے لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ، اس پر
	خدا نے اسے بخش دیا

انہیں مہلات و مفرجات سے یہ حدیث بھی ہے :-

اقيمت الصلوة وعدت	نماز کی تیاری ہوئی صفیں جیں، جب
الصوت فلما قام رسول الله	رسول اللہ اپنی جائے نماز پر کھڑے ہوئے تو
في مصلاة ذكر انه جنب	یاد آیا کہ وہ جنب ہیں۔
(صحیح بخاری پارہ اول ص ۴۱ باب اذا	
ذكر في المسجد انه جنب)	

خدا سمجھے ان ابو ہریرہ سے اور ان لوگوں سے جو رسول اللہ کے لیے اس قسم
کی نازیبا باتوں کو جائز سمجھتے ہیں پیغمبر تو ہر لمحہ اور ہر آن پاک و پاکیزہ رہتے تھے

لے خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد جلد ۹ ص ۱۲۵ پر حالات سعد بن عبد الحمید میں حضرت کو درج کیا ہے۔

اور آپ دھوپ و صبح جو فرماتے تو وہ نور علی نور کا مصداق ہوتا۔ اس حدیث کے مضمون سے تمام انبیاء پاکیزہ اور معصوم ہیں اس قسم کی رکاکتیں تو صدیقین اور صالح مومنین کی شان سے بھی بعید ہیں چہ جائیکہ انبیاء کرام؟

انہیں حدیثوں میں سے ان کی وہ حدیث ہے جس میں پیغمبر نے منع فرمایا ہے کہ مجھے موسیٰ سے افضل نہ کہنا نیز یہ حدیث کہ جس شخص نے یہ کہا کہ پیغمبر (محمد مصطفیٰ) یونس بن مثنیٰ سے بہتر ہیں وہ جھوٹا ہے۔

حالانکہ تمام امت اسلامیہ کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ ہمارے پیغمبر حلالہ انبیا سے افضل ہیں اور آپ کا افضل ہونا واضح نصوص، صریح احادیث سے ثابت ہے اور یہ بدیہیات اسلام سے ہے۔

نیز ان کی یہ حدیث بانہ لن یدخل احد اعمالہ الجنة (قال) قالوا ولا انت یا رسول اللہ۔ قال: ولا انا! کسی کا عمل ہرگز اسے جنت میں نہ لے سکا لوگوں نے کہا، آپ کے اعمال بھی یا رسول اللہ؟ آں حضرت نے فرمایا، ہاں میرے اعمال بھی۔

اس حدیث کو دیوار پر پھینک مارنا چاہیے کیونکہ یہ کتاب الہی کی آیات کے مخالف ہے کتاب الہی تو کہتی ہے ان هذا کان لکم جزاء وکان سعیکم مشکورا یہ جنت کی نعمتیں تمہاری اعمال کی جزا میں دی گئی ہیں اور تمہاری کوششیں قابل شکر گذاری ہیں۔

اسی طرح انکی یہ حدیث کہ جو بھی نبی آیا اس نے بکریاں چرائیں۔ یہ حدیث جتنی غلط اور پاپی اعتبار سے ساقط ہے محتاج توضیح نہیں۔

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۵۷ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۵۷ کتاب تفسیر القرآن ص ۵۷ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۵۷

کتاب لمرضی باب منی المریض الموت ص ۵۷ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۵۷ کتاب الاحارہ

اسی میں ان کی حدیث جناب ابراہیم کے معلقہ لکھوں کے اپنا حصہ ۴۰ برس
کی عمر میں نبوت سے کر لیا تھا۔

نیز ان کی یہ حدیث کہ جناب عیسیٰ نے ایک شخص کو چوری کرتے دیکھا، اپنے
اس سے پوچھا کہ تم چوری کرتے ہو؟ اس نے کہا، نہیں۔ خدا کی قسم نہیں۔ اس پر
جناب عیسیٰ نے اس چور کو سچا اور اپنی آنکھوں کو جھوٹا سمجھا۔

نیز یہ حدیث کہ ”جب خداوند عالم نے آدم کو پیدا کیا تو ان کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرا
جس پر ان کی پیٹھ سے ذروں کی طرح وہ تمام روحیں ٹپک پڑیں جن کو خداوند عالم بزر
قیامت تک صلب آدم سے پیدا کرنے والا تھا، پھر خداوند عالم نے ہر انسان کی
دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نور قرار دیا۔ اس کے بعد ان سب کو آدم کے سامنے
پیش کیا، آدم نے پوچھا خداوند! یہ کون لوگ ہیں؟ خدا نے کہا یہ تمھاری اولاد ہیں۔
جناب آدم ان میں ایک شخص کی پیشانی کے نور کو دیکھ کر بسیجہ متعجب ہوئے۔ پوچھا
خداوند! یہ کون ہے؟ خدا نے کہا یہ تمھارے فرزند داؤد ہیں۔ آدم نے پوچھا ان کی
عمر تو نے کیا قرار دی؟ کہا ۶۰ برس آدم نے کہا خداوند! میری عمر سے ۴۰ برس نکال کر
ان کی عمر میں اضافہ کر دے تاکہ پورے تئو برس ان کی عمر ہو جائے۔ جب جناب آدم
کی مدت حیات پوری ہوئی ملک الموت ان کی روح قبض کرنے آئے تو آدم نے کہا
ابھی تو میری عمر کے ۴۰ برس باقی ہیں۔ ملک الموت نے یاد دلایا کہ آپ نے اپنے
فرزند داؤد کو اپنی عمر سے ۴۰ برس نہیں دیے تھے؟ جناب آدم نے انکار کیا کہ میں نے تو

۱۵ صحیح بخاری پارہ ۴ ص ۱۵۵ کتاب الاستیذان باب النحان ۱۵ ابو ہریرہ کے خیال میں
جناب نوح کا بسولا تھا جس سے جناب نوح نے کشتی تیار کی تھی ان کے مرنے کے بعد سلسلہ سلسلہ
یراث میں جناب ابراہیم کے ہاتھ آیا۔ ۱۵ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۶۵ باب داؤد کرفی الکتاب مریم

انہیں دیا۔ آدم کے اسی اپنے دل سے پھر جانے کی وجہ سے اولاد آدم بھی ایک بات کہہ کر انکار کر بیٹھتی ہے۔ ۱۰

اسی جیسی ان کی وہ حدیث ہے جناب آدم و موسیٰ کے متعلق جس میں ابو ہریرہ نے ان دونوں بزرگوں کو باہم حجت و تکرار کرتے دکھلایا ہے اس طرح کہ ان دونوں حضرات کا فرقہ قدریہ جبریہ سے ہونا ثابت ہوتا ہے اور اس بحث و تکرار میں جناب آدم نے جناب موسیٰ پر بہت سے ایسے الزامات لگائے جو انبیاء کی شان سے بعید تر ہیں اور انبیاء کرام کا ان سے پاک و صاف ہونا واجب بات ہے۔

غرض کہ کہاں تک ذکر کیا جائے نہ جانے کتنی ایسی حدیثیں انہوں نے بیان کی ہیں جو خارق عادت بھی ہیں اور خارق فطرت بھی، اور پر کی حدیثیں آپ نے ملاحظہ فرمائیں اب صرف دو حدیثیں اور ذکر کر کے ہم اس فصل کو ختم کرتے ہیں۔

ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انہوں نے بیان کیا ہے کہ جب علاء بن حضرمی چار ہزار سپاہیوں کے ساتھ بحرین کو روانہ ہوا تو یہ بھی اس کے ساتھ تھے یہ لوگ روانہ ہو کر سمندر کی ایک ایسی خلیج پر پہنچے جس میں ان لوگوں کے سوا کوئی نہ سما سکا نہ ان سے پہلے نہ ان سے بعد۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ علاء نے بجا م فرس ہاتھ میں لی اور سطح آب پر چل کھڑا ہوا اور اس کے پیچھے پیچھے سارا لشکر چل پڑا خدا کی قسم نہ تو ہم لوگوں کے پیڑ بھیکے نہ جڑا بیس اور نہ گھوڑوں کی ٹاپیں تر ہوئیں۔ ۱۱

۱۰ امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ ص ۳۲۵ کتاب التفسیر میں آیت و اذا خذ ربک من بنی آدم الخ کی شرح کرتے ہوئے یہ حدیث لکھی ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں باقی رکھا اور صحیح قرار دیا ہے ۱۱ جسے امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۳ باب فاتی موسیٰ میں درج کیا ہے ۱۲ حیوۃ الجوان علامہ دیرری سلسلہ تذکرہ بعض صاحب استیعاب صاحب صابہ نے بھی اس قصہ کی طرف حالات علاء بن حضرمی کے تذکرہ میں اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مشہور قصہ ہے۔

تھے چاہیے تھا کہ اس غیر معمولی اور حیرت انگیز واقعہ کو چاروں ہزار اشخاص بیان کرتے اور یہ حدیث تمام متواتر حدیثوں کا سر تاج ہوتی مگر حیرت بالائے حیرت کہ ایسا غیر معمولی واقعہ جو چار ہزار اشخاص کو پیش آیا مگر بیان کیا تو صرف ایک ابو ہریرہ نے۔

دوسری حدیث حدیث مزد کے نام سے مشہور ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ "اسلام لانے کے بعد مجھ پر تین شدید ترین مصیبتیں پڑیں جیسی مصیبت کبھی نہیں پڑی۔ ایک تو رسول اللہ کا مرنا، دوسرے عثمان کا قتل ہونا، تیسرے مزد (توشہ دان) سے محروم ہونا۔ لوگوں نے پوچھا جناب یہ مزد کیا شے ہے؟ انھوں نے بیان کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ کے ساتھ سفر میں تھے آنحضرتؐ نے پوچھا ابو ہریرہ تمہارے پاس کچھ ہے۔ میں نے عرض کیا حضور میرے توشہ دان میں ایک کھجور پڑی ہوئی ہے۔ آپ نے فرمایا اسے میرے پاس لاؤ۔ میں نے کھجور نکالی اور پیغمبر کے پاس لایا، رسالت مآب نے اسے چھدا اور اس کے متعلق دعا فرمائی پھر فرمایا دش آدمی کو بلا لاؤ، میں دش آدمی کو بلا لایا۔ ان دسوں نے ایک کھجور میں سے پیٹ بھر بھر کے کھایا پھر دوسرے دش آدمی آئے انھوں نے پیٹ بھر کے کھایا یہاں تک کہ پورا لشکر اس ایک کھجور سے شکم سیر ہو گیا اور وہ کھجور جوں کی توں میرے توشہ دان میں بچ رہی، آنحضرتؐ نے فرمایا اے ابو ہریرہ تمہیں جب کسی چیز کی خواہش ہو اس توشہ دان میں ہاتھ ڈال کر نکال لینا چنانچہ میں پیغمبر کی زندگی تک اس توشہ دان سے کھاتا رہا پھر ابو بکر کی زندگی تک کھایا کیا پھر عمر کی زندگی میں کھایا کیا پھر عثمان کی پوری زندگی تک کھایا جب عثمان قتل ہو گئے تو میرا سارا مال و اسباب لوٹ لیا گیا اور وہ توشہ دان بھی لٹ گیا۔ میں تمہیں بتاؤں

۱۵ حدیث مزد کو امام احمد نے مسند میں دو طریقوں سے روایت کیا ہے۔ پہلی نے دوسرے

دو طریقوں سے ہدایہ و نہایہ ابن کثیر جلد ۶ ص ۱۱۶ پر بھی موجود ہے۔

میں نے اس تو شہ دان سے کتنی کھجوریں کھائیں دو سو دسق سے زیادہ کھجوریں کھائی ہوگی۔
(ایک دسق ۶ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع تقریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے یعنی ایک ہزار پچاس من کھجوریں کھائے)

میں کہتا ہوں کہ اس میں کسی کو کلام نہیں کہ پیغمبر نے اپنی زندگی کے اکثر دنوں میں بے شمار لوگوں کو کھوڑے سے کھانے سے شکم سیر کیا ہے اور یہ آپ کے معجزات اور آپ کی نبوت کے علامات میں سے ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کی یہ حدیث ان خاص حدیثوں میں سے ہے جنہیں ابو ہریرہ نے بنی امیہ کے لوگوں اور ان کے حالی موالی عوام الناس جو عثمان کی قمیص اور ناندہ زوجہ عثمان کی کٹی ہوئی انگلیوں پر صفت نام بچھائے مصروف نالہ و فریاد تھے کو خوش کرنے کے لیے اور ان سے پیسہ کمانے، ان کی بخششوں سے اپنا پیٹ بھرنے کے لیے گڑھی تھیں۔ بنی امیہ کی خوشامد انکی چا پلوسی اور ان سے جلب منفعت کرنے کے لیے ابو ہریرہ نے نئے نئے ڈھنگ اختیار کیے تھے۔ انہیں میں سے اس قسم کی حدیث سازی بھی تھی۔ اس حدیث کے من گڑھت ہونے کا ایک واضح ثبوت یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث کے بیان کرنے میں گرگٹ کی طرح رنگ بدلے ہیں کہیں کچھ بیان کیا ہے کہیں کچھ جیسا کہ اس حدیث مزدد کے طرق و اسناد کی تلاش و جستجو سے بآسانی پتہ چل جائے گا کہیں کسی اور طرح آپ کو یہ حدیث ملے گی اور کہیں کسی اور طرح

ابو ہریرہ کے پاس حدیثوں کا ایک پٹارہ تھا ان کے اس مذکورہ بالا تو شہ دان سے بھی بڑا جو ان کی لیاقت و ہمدانی کا صندوق تھا جب چاہا اس پٹارہ سے طرح طرح کی حدیثیں حسب خواہش و تمنا نکال کر پیش کر دیں۔ اکثر لوگوں نے ان کے حدیث بیان کرتے وقت ان سے پوچھا بھی کہ ابو ہریرہ تم نے اس حدیث کو پیغمبر سے سنا ہے یا تو وہ کہتے، نہیں یہ ہمارے پٹارے کی خاص چیز ہے۔

ابو ہریرہ کے عجائب و نوادر کہاں تک بیان کیے جائیں " سفینہ چاہیے اس
بحر بیکراں کے لیے " یہ تو نمونہ کے طور پر چند حدیثیں بیان کی گئیں ۔



ابو ہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں

ابو ہریرہ کا طریقہ پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنے میں یہ تھا کہ جو حدیثیں انھوں نے
خود پیغمبر سے نہ سنی ہوتیں بلکہ کسی اور ذریعہ سے انھیں معلوم ہوئی ہوتیں ان حدیثوں کو
بھی وہ یوں بیان کرتے جیسے انھوں نے پیغمبر ہی سے سنا ہو۔ اور غضب یہ کرتے
کہ کوئی قرینہ بھی ایسا نہیں قائم کرتے تھے جس سے سمجھنے والے سمجھ سکیں کہ یہ حدیث
انھوں نے پیغمبر سے براہ راست سنی ہے یا کسی اور کے واسطے سے جو حدیثیں
انھوں نے خود پیغمبر کی زبانی سنی تھیں اور دوسروں کی زبانی دونوں کو ایک ہی طرح
بیان کرتے اور براہ راست پیغمبر کی طرف نسبت دے کر کہتے تھے حدیثی رسول اللہ
اخبرنی رسول اللہ مجھ سے پیغمبر نے حدیث بیان فرمائی۔ مجھے پیغمبر نے خبر دی
اسی خلط ملط نے اُن کی تمام حدیثوں کو مرسل کے حکم میں کر دیا جو نہ حجت بن سکتی
ہیں نہ کسی مطلب پر بطور دلیل پیش کیے جانے کے قابل ہیں ۔

اگر آپ کو کوئی شبہ ہو تو میں مثال کے طور پر اُن کی وہ حدیثیں پیش کرتا ہوں
جو انھوں نے جناب ابوطالب کے متعلق بیان کیں جس میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں
کہ پیغمبر نے اپنے چچا ابوطالب سے کہا کہ آپ لا الہ الا اللہ کہیے تاکہ میں بروز قیامت
آپ کے ایمان کی گواہی دے سکوں۔ ابوطالب نے کہا کہ اگر قریش والے مجھے
عیب نہ لگاتے اخ (صحیح مسلم کتاب لایمان جلد اول ص ۲۸۱) ہم اس پر تبصرہ کر چکے ہیں)

دنیا جانتی ہے کہ جناب ابوطالب کی وفات ابوہریرہ کے حجاز آنے کے
 کم سے کم دس برس پہلے ہوئی لہذا بفرض محال پیغمبر و ابوطالب میں اگر یہ باتیں ہوئیں
 بھی تو ابوہریرہ اس موقع پر موجود کب تھے کہ انھوں نے یہ حدیث پیغمبر و ابوطالب
 کی طرف نسبت دے کر بے تکلف بیان کر دی جیسے معلوم ہوتا ہے یہ اس موقع پر
 موجود تھے اور ابوطالب پیغمبر کو باہم باتیں کرتے ہوئے اپنے کانوں سے سُن رہے تھے۔
 اسی طرح ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے دعوتِ عشرہ کے واقعہ کو بیان
 کیا ہے کہ ”جب آیہ و انذار عشیرونک الاقربین نازل ہوئی تو پیغمبر نے کھڑے
 ہو کر کہا اے معشر قریش میں تم لوگوں کو خدا کے عذاب سے ذرہ براہ بھی بچا نہیں سکتا“
 صاحبانِ علم جانتے ہیں اور سب کا باہمی اتفاق و اجماع ہے اس پر کہ یہ
 آیت مکہ میں اسلام پھیلنے کے بہت قبل ابتدائے دعوتِ اسلام میں نازل ہوئی
 اور ابوہریرہ اس وقت کافر و مشرک تھے وہ اس آیت کے اترنے کے میں برس
 بعد سرزمینِ حجاز پر وارد ہوئے مگر وہ اس واقعہ کو اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے
 سارا واقعہ ان کا چشم دید واقعہ ہوئے

اسی طرح انھوں نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ پیغمبر قنوت میں دعا فرماتے
 ”خداوند! سلمہ بن ہشام کو نجات دے ولید بن ولید کو نجات دے، عیاش ابن
 ابی ربیعہ کو نجات دے جو کمزور مومنین ہیں انھیں نجات دے“ (جنہیں مشرکین مکہ
 نے ہجرت کرنے اور مکہ سے مدینہ جانے سے روک رکھا تھا) ظاہر ہے کہ یہ اشخاص
 ہجرت سے روکے گئے تھے اسی لیے پیغمبر نے اُن کے متعلق دعا فرمائی اور یہ واقعہ
 ابوہریرہ کے اسلام لانے کے سات سال قبل کا ہے وہ اس موقع پر موجود تھے ہی نہیں

۱۔ بخاری ج ۲ ص ۵۷۵ مسلم و سند امام احمد۔ ہم اس حدیث پر بھی گذشتہ صفحات میں تبصرہ
 کر چکے ہیں ۲۔ بخاری پارہ ۲ ص ۱۰۵ باب الدعاء علی المشرکین

جو یہم دید واقعہ کی طرح اس واقعہ کو بیان کرتے کے بعد ارہوے ۔
 ایک اور حدیث میں بیان کرتے ہیں کہ "ابوہبل نے لوگوں سے پوچھا کہ کیا
 محمد تمھاری موجودگی میں اپنی پیشانی خاک پر رکھتے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں"۔
 اگر واقعاً ابوہبل نے یہ بات کہی تو ابوہریرہ کے اسلام لانے اور یمن سے مدینہ آنے
 کے بیس برس پہلے کہی ہوگی، انھوں نے ابوہبل کو دیکھا کب جو اس کی طرف منسوب
 کر کے یہ واقعہ اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے خود انھوں نے ابوہبل کو یہ فقرہ کہتے سنا ہو۔
 نیز یہ واقعہ رجب میں کب موجود تھے اور اس کے افسر عاصم بن ثابت انصاری
 جو اس واقعہ میں شہید ہوئے کب دیکھا تھا جو اس واقعہ کا وہ حدیث میں یوں تذکرہ
 کرتے ہیں جیسے خود واقعہ رجب میں رہے ہوں اور انھوں نے عاصم بن ثابت کو دیکھا بھی ہو
 حالانکہ یہ واقعہ رجب ابوہریرہ کے اسلام لانے کے تین برس پہلے صفر ۳ھ میں پیش آیا تھا۔
 ابوہریرہ کے سوانح حیات کا مطالعہ کرنے والا بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ حرکت
 ابوہریرہ کے بائیس ہاتھ کا کرتب تھی وہ ہر ایسے واقعہ کو جس میں ان کا وجود و نشان بھی
 نہ ہوتا، یوں بیان کرنے کے عادی ہیں جیسے وہ خود واقعہ میں موجود رہے ہوں ۔

احمد امین مصری جو ایک فاضل جید ہیں اُن کی اس روش کو جان گئے چنانچہ
 ابوہریرہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے صرف
 انھیں حدیثوں پر اکتفا نہیں کی جسے انھوں نے خود پیغمبر سے سنا تھا بلکہ انھوں نے
 پیغمبر کی طرف منسوب کر کے وہ حدیثیں بھی بیان کیں جسے انھوں نے پیغمبر کے علاوہ
 دوسرے دوسرے اشخاص سے سنا تھا"۔

میں کہتا ہوں کہ اس کا اعتراف خود ابوہریرہ نے کیا ہے ۔ ایک مرتبہ انھوں نے
 پیغمبر کی یہ حدیث بیان کی "جو شخص حالت جنب میں صبح کرے وہ روزہ نہ رکھے اس کا
 روزہ صحیح نہ ہوگا" جب جناب عائشہ و ام سلمہ ازواج پیغمبر نے اُن کی اس حدیث کی

تردید ملی اور کہا کہ یہ غلط ہے، پیغمبر کا یہ حکم ہرگز نہیں، تو انھوں نے سارا الزام فضل بن عباس
 (جو غریب مرچکے تھے) کے سر تھوپ دیا اور کہا کہ میں نے اس حدیث کو فضل سے سنا تھا
 پیغمبر سے نہیں سنا۔ اُن کا عذر سچ ہو یا غلط بہر حال یہ بات روشن ہو گئی کہ واقعاً وہ
 ایسی حدیثوں کو بھی جنہیں پیغمبر سے نہیں سنے جاتے پیغمبر ہی کی طرف منسوب کر کے بیان
 کر دیتے کہ "پیغمبر نے ارشاد فرمایا" اگر آپ فرمائیے کہ اس میں ہرج ہی کیا ہے ابو ہریرہ
 نے اگر کسی دوسرے صحابی سے پیغمبر کی حدیث سن کر پیغمبر ہی کی طرف منسوب کر کے حدیث
 بیان بھی کر دی تو اس سے خرابی کیا ہوئی۔ تو میں کہوں گا کہ خرابی تو کچھ نہیں البتہ اس
 صورت میں اُن کی حدیثیں نہ تو حجت ہو سکتی ہیں اور نہ صحیح مانے جانے کے قابل ہیں۔ اگرچہ
 اس حدیث کے راوی عادل ہی کیوں نہ ہوں بلکہ یہ حدیثیں مرسل ہوں گی جب تک
 سائے راوی اور سلسلہ روایت کی ایک ایک کڑی معلوم نہ ہو جائے اور یہ پتہ نہ چل جائے
 کہ سلسلہ اسناد کے تمام راوی ثقہ اور عادل ہیں۔ دوسری لفظوں میں یہ سمجھیے کہ راوی کا
 عادل ہونا حدیث کے صحیح ہونے کی پہلی شرط ہے لہذا سلسلہ اسناد کے ایک ایک راوی کا
 پتہ چلنا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو کہ جن جن راویوں کے واسطے سے یہ حدیث ہم تک
 پہنچی ہے وہ سب عادل تھے یا اُن میں کوئی غیر عادل بھی تھا۔ اور جب بیچ سے کسی
 راوی کا نام ہی غائب ہو تو پتہ کیسے چلے گا کہ وہ بیچ والا عادل تھا کہ غیر عادل مثال
 کے طور پر یوں سمجھیے کہ ایک حدیث کے متعلق زید بیان کرے کہ میں نے بکر سے سنا
 بکر نے خالد سے اور خالد نے عمرو سے اور عمرو نے پیغمبر سے تو ایک راوی سے دوسرے
 راوی کا سلسلہ ملا ہوا ہے اب اگر زید بکر خالد عمرو عادل ہوں حدیث حجت ہوگی اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ابو ہریرہ نے یہ حدیث اس زمانہ میں بیان کی تھی جب مروان حاکم مدینہ تھا معاویہ کی طرف سے جیسا کہ
 صحیح بخاری پارہ اول ص ۲۲۵ باب الاثم فصیح جنبا میں صراحت بھی ہے اور شارحین بخاری نے بھی
 وضاحت کی ہے افضل خلافت ابی بکر میں یا خلافت عمر میں شہید ہو چکے تھے اور ابو ہریرہ کے حدیث بیان کیلئے وقت زندہ موجود
 ہی نہ تھے۔

لیکن اگر اسی حدیث کو ذیل میں بیان کرے کہ میں نے بکر سے سنا اور بکر نے عمرو سے
اور عمرو نے پیغمبر سے۔ اور یہ معلوم ہے کہ بکر نے عمرو کو دکھا ہی نہیں، عمرو بکر کے پیدا
ہونے یا سن شور پر پہنچنے کے قبل ہی مر گیا تھا تو یہ حدیث مشتبہ ہو جائے گی کیونکہ بیچ کی
ایک کڑی غائب ہو گئی ایک راوی کا نام معلوم نہ ہو سکا تو کیا پتہ کہ وہ بیچ والا عادل
تھا کہ غیر عادل لہذا یہ حدیث درج اعتبار سے گر جائے گی۔ مختصر یہ کہ ابو ہریرہ کی
بہت حدیثیں مرسل ہیں جنہیں انہوں نے بغیر پیغمبر سے سنے یا اس موقع پر موجود ہونے کے
پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیا ہے اس وجہ سے وہ حدیثیں بالکل ناکارہ ہیں
ان سے کام لیا ہی نہیں جاسکتا۔ اور چونکہ یہ پتہ نہیں کہ کون سی حدیث ان کی مرسل ہے
اور کون سی مستند۔ کس حدیث کو خود پیغمبر سے سنا کہ بیان کیا ہے اور کس حدیث کو
بغیر پیغمبر سے سنے ہوئے۔ لہذا سبھی حدیثیں ان کی ایک درجہ میں رکھی جائیں گی اور
مند بھی مرسل ہی سمجھی جائے گی۔ اور ساری حدیثیں اکارت جائیں گی کسی پر عمل
درست نہ ہوگا جیسا کہ حدیث کے قواعد مقررہ کا منشاء ہے۔



ابو ہریرہ کا دعویٰ ان واقعات میں جو دھونے کا جن میں موجود نہ تھے

ابو ہریرہ نے جن جن واقعات میں اپنی موجودگی کو بیان کیا ہے سبھی کے متعلق خیال
کرنا حق بجانب ہے کہ وہ ان واقعات میں غالباً موجود ہی نہ ہوں۔ مثال کے طور پر
ان کی یہ حدیث ملاحظہ فرمائیے جس میں وہ بیان کرتے ہیں "میں رقیہ دختر پیغمبر زوجہ عثمان
کے پاس گیا ان کے ہاتھ میں کنگھی تھی رقیہ نے بیان کیا کہ ابھی ابھی پیغمبر میرے پاس سے
تشریف لے گئے ہیں" حضرت کے مالوں میں کنگھی، آں حضرت نے مجھ سے پوچھا

امام ابو عبد اللہ سیّدی رحمان کو ایسا پائی ہو، میں نے عرض کیا اچھا پائی ہوں، ان حضرات کے فرمایا ان کی عزت و تکریم کرنا کہ وہ میرے خُلق میں تمام صحابہ سے زیادہ مجھ سے مشابہ ہیں۔
 ۶ اس حدیث کو امام حاکم نے (مستدرک ج ۴ ص ۲۷۷ میں) ذکر کیا ہے اور ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ”یہ حدیث صحیح الاسناد ہے (یعنی معتد وثقہ افراد سلسلہ سلسلہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے آئے ہیں) مگر مضمون حدیث قہر و دواہیات ہے کیونکہ رقیہ ۳۷ھ میں مرچکی تھیں اور ابو ہریرہ فتح خیبر کے بعد (۳۷ھ میں) مسلمان ہوئے۔“

میں کہتا ہوں کہ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کو باقی رکھا ہے اور اس حدیث کو درج کر کے لکھتے ہیں کہ ”یہ حدیث صحیح ہے مگر مضمون غلط ہے کیونکہ رقیہ جنگ بدر کے موقع پر فوت ہوئیں اور ابو ہریرہ جنگ خیبر کے بعد مسلمان ہوئے۔ ایک دوسری حدیث پیغمبر کے سہو فرمانے کے متعلق ابو ہریرہ نے بیان کی ہے کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دوسری ہی رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے، اس پر ذوالیدین نے کہا حضور نماز میں کمی کر دی گئی یا آپ بھول گئے؟“
 یہ ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہوئے ابو ہریرہ کے مسلمان ہونے کے بہت پہلے جیسا کہ ہم گیارھویں فصل میں ذکر کر چکے ہیں۔

ابو ہریرہ اکثر خوش ہو ہو کر بیان کیا کرتے کہ ”ہم نے خیبر فتح کیا مال غنیمت میں ہم نے نہ سونا پایا نہ چاندی البتہ اونٹ، گائے، مال و اسباب، مکان بہت کثرت سے مال غنیمت میں ہاتھ آئے۔“ ۱۷

حالانکہ ابو ہریرہ خیبر میں تھے ہی نہیں مورخین و محدثین بہ یک لفظ متفق ہیں کہ وہ فتح خیبر کے بعد آئے اسی وجہ سے بخاری و مسلم کے شارحین اس حدیث کی

شرح میں عجب کشمکش میں پڑ گئے اور مجبوراً اس فقر کا مطلب اٹھوں نے یہ لیا کہ ”ہم“ سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ مسلمان مقصود ہیں۔

کبھی یہ بیان کرتے کہ ”ہم پیغمبر کے ہمراہ خیبر میں تھے ایک شخص جو آپ کے ہمراہیوں میں تھا اور مدعی اسلام تھا اس کے متعلق پیغمبر نے فرمایا کہ یہ شخص جہنمی ہے چنانچہ جب جنگ چھڑی تو اس شخص نے پیغمبر کی طرف سے بڑی سخت جنگ لڑی یہاں تک کہ زخموں سے چور چور ہو گیا قریب تھا کہ لوگ شک و شبہ میں پڑ جائیں (کیونکہ اس شخص نے پیغمبر کی حمایت میں اسی شدید جنگ کی تھی کہ قریب تھا کہ جہنم پر فائز ہو اور پیغمبر نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ وہ جہنمی ہے ظاہر ہے کہ یہ بات بڑے شک و شبہ کی تھی) پس ہوا یہ کہ وہ شخص زخموں کی تکلیف سے بے حد بچپن ہوا پس جھک کر اپنے ترکش میں سے ایک تیر نکالا اور اپنے حلق میں بھونک کر اپنے کو حلال کر ڈالا۔^۱ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث دو وجہوں سے محل نظر ہے ایک تو اس وجہ سے کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ میں اس واقعہ میں موجود تھا پیغمبر کے ہمراہ تھا اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ وہ اس واقعہ میں موجود ہی نہ تھے اسی وجہ سے شارحین اس حدیث کی شرح میں کشمکش میں پڑ گئے اور کہا کہ ابو ہریرہ نے یہ جو کہا ہے کہ ”ہم پیغمبر کے ہمراہ خیبر میں تھے“ تو یہ مجازاً کہا ہے ”ہم“ سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ اُن کے اہل جنس مسلمان مراد ہیں کیونکہ یہ طے شدہ ہے کہ ابو ہریرہ بعد فتح خیبر آئے۔ (قسطانی شاریح صحیح بخاری)^۲

۱۔ صحیح بخاری کی دو شرحیں ارشاد الساری للفظطانی اور تحفہ الباری للانصاری جو ایک ساتھ

چھپی ہیں ان کے جلد ۵۴ پر بھی یہ تاویل موجود ہے ساتھ ساتھ یہ صراحت بھی کہ ابو ہریرہ فتح خیبر میں تھے ہی نہیں۔ ہندی نے بھی اپنے حاشیہ میں یہی اعتراف و تاویل کی ہے ۲۔ صحیح بخاری پارہ ۳

دوسری وجہ یہ کہ جس سے پہلے تو حلال کر دالا تھا وہ فرمان بن حث
 حلیف ظفر منافق ہے۔ ابو ہریرہ نے اس کے متعلق جس واقعہ کا ذکر کیا ہے وہ کافی
 مشہور ہے یہ شخص جنگِ حد میں مرا ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے بہت پہلے لیکن
 ابو ہریرہ نے اسے جنگِ خیبر میں لا ڈالا اور کہیں کی بات کہیں چپکا دی۔

ایک اور حدیث میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ ”میں نے ستر اصحابِ صفہ کو
 دیکھا جن میں کسی کے تن پر ردائیں تھیں“ ۱۵

میں کہتا ہوں کہ یہ ستر کے ستر اصحابِ صفہ جنگِ بڑھمونا میں شہید ہو گئے
 تھے۔ پیغمبر اس واقعہ پر بے حد ملول بھی ہوئے اور پورے ایک ماہ تک نماز میں قنوت
 کے اندر ان اصحابِ صفہ کے قاتلین پر لعنت فرمایا کیے۔ یہ واقعہ صفر ۳ھ کا ہے
 ابو ہریرہ کے اسلام لانے اور یمن سے مدینہ آنے کے بہت پہلے۔ لہذا یہ دعویٰ کیونکر
 صحیح سمجھا جاسکتا ہے۔

علامہ قسطلانی نے اُن کے اس قول کی توجیہ یہ کی ہے کہ ”یہ ستر جنھیں ابو ہریرہ
 نے دیکھا یہ اُس ستر کے علاوہ ہوں گے۔ واللہ اعلم“

غرض کہ ابو ہریرہ کے حالات کی چھان بین اور اُن کی حدیثوں کو ایک ایک کر کے

۱۵۔ واقعہ دہلی و ابن اسحاق نے بھی ذکر کیا ہے اور ابن حجر اور دیگر اباب سیر و تواریخ نے بھی۔

یہ قرآن وہی شخص ہے جس نے جنگِ احد میں بے پناہ شمشیر زنی کی جس مشرک پر نظر پڑی ٹوٹ پڑا اور یہ تیغ کیا
 یہاں تک کہ پیغمبر سے کہنے والوں نے کہا بھی کہ جیسی قرآن نے داؤد شامت دی ہے ویسی کسی نے بھی نہیں۔
 پیغمبر نے فرمایا لیکن ”ہے وہ جہنمی ہی“ یہ قرآن زخموں سے چور چور ہو گیا جس کے سبب جلد سے جلد
 مرجا چا یا نیزہ کھرا کر کے دستِ زمین پر رکھا اور پھل اپنے سینے کی طرت اور اس پر پوری طاقت سے

اپنے کو گرا کر مار ڈالا۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۱ باب لا یقول فلان شہید ۱۲ ۱۳ صحیح بخاری پارہ ۲
 ہم شروع حالات ابو ہریرہ میں بھی اس حدیث کو بیان کر چکے ہیں ۱۵ ارشاد الساری جلد ۲ ص ۲۲

دیکھنے سے ہم اس قطعی نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ وہ بہت سی حدیثیں پیغمبرؐ کی طرف منسوب کر کے بیان کرنے کے عادی تھے جن کو انھوں نے کبھی پیغمبرؐ سے نہیں سنا۔ اور اکثر ایسے واقعات چشم دید شاہد کی طرح بیان کرنے کے خوگر ہیں جن واقعات میں ان کا نام و نشان بھی نہ تھا۔

اکثر ایسا ہوا کہ انھوں نے کوئی بات کعب الاحبار یا اور کسی سے کوئی بات سنی، انھیں اچھی معلوم ہوئی انھوں نے پیغمبرؐ کی طرف نسبت دے کر بیان کر دیا جیسا کہ انھوں نے اس حدیث میں کیا ہے کہ خلق الله آدم علی صورۃ طولہ ستون ذراعاً فی عرض سبعة اذرع خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ان کا طول ۶۰ ہاتھ اور چوڑائی سات ہاتھ تھی۔ ابو ہریرہؓ کی یہ ایسی حرکت تھی جس کی وجہ سے ہر ایمان مجبور ہے کہ ان کی حدیثوں سے کوسوں بھاگے۔ حیرت تو ہوتی ہے ان صحاح ستہ کے جامعین پر جنھوں نے ابو ہریرہؓ کی حدیثوں سے اپنے صحیحوں کو بھر دیا لیکن اس کی طرف توجہ تک نہ کی کہ ان حدیثوں میں کیا مہملات و فضولیات موجود ہیں جن کی وجہ سے وہ کسی طرح صحیح ہو ہی نہیں سکتیں۔ نہ اس بات پر انھوں نے دھیان دیا کہ ان کی حدیثوں میں من گڑھت اور خود ساختہ ہونے کی کتنی واضح علامتیں موجود ہیں۔

صحیح مسلم و صحیح بخاری کی حدیثوں پر نظر کیجیے تو آسانی سے آپ اس حقیقت کو محسوس کر لیں کہ بخاری و مسلم نے کس طرح آنکھ بند کر کے ابو ہریرہؓ کی حدیثیں درج کر ڈالی ہیں۔ ایک نمونہ ہم پیش کرتے ہیں جس سے آپ خود ہی فیصلہ کر لیں۔

امام مسلم نے ابوسفیان کے فضائل میں عکرمہ بن عمار عجل یامی کے واسطے سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ”مسلمان ابوسفیان کو خاطر میں بھی نہ لاتے تھے نہ اس کے پاس اٹھتے بیٹھتے، ابوسفیان نے پیغمبرؐ سے کہا، حضور! تین سوال میرے پورے کر دیجیے۔

۱۔ گناہوں سے بچنے کا طریقہ ۲۔ عکرمہ بن عمار عجل یامی کے واسطے سے

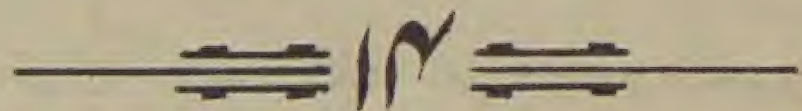
آن حضرت نے فرمایا اچھا کہو! ابوسفیان نے کہا میرے پاس عرب کی حسین و کملین خاتون میری بیٹی ام حبیبہ ہے میں اس کو آپ کی زوجیت میں دیتا ہوں آن حضرت نے فرمایا میں نے قبول کیا۔ ابوسفیان نے کہا معاذیہ کو آپ اپنا کاتب بنالیں۔ پیغمبر نے کہا اچھی بات ہے۔ ابوسفیان نے کہا مجھے اجازت دیجیے کہ میں آپ کی عیت میں اسی طرح کافروں سے جنگ کروں جس طرح میں حالت کفر میں آپ سے جنگ کرتا تھا، پیغمبر نے کہا تمہیں اجازت ہے۔ ۱۷

امام مسلم نے فضائل ابوسفیان میں بس یہی ایک حدیث درج کی ہے اور حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے اس لیے کہ دنیا جانتی ہے ابوسفیان بروز فتح مکہ مسلمان ہوا فتح مکہ سے پہلے وہ شدید ترین دشمن خدا و رسول تھا اور ہر لمحہ برسرِ پیکار تھا پیغمبر سے، لیکن اس کی بیٹی ام حبیبہ جن کا نام رملہ تھا یہ ہجرت سے بھی پہلے اسلام لاکر چکی تھیں اور ان کا اسلام مستحسن بھی تھا اور جن مسلمانوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کے ساتھ انھوں نے بھی ہجرت کی تھی، اپنے باپ ابوسفیان اور اپنی قوم کے ڈر سے — اور پیغمبر

۱۷ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۶۱ یہ حدیث عکرمہ یامی کی خود ساختہ باطل حدیثوں میں سے ہے ابن حزم نے بھی اس کے باطل ہونے صراحت کی ہے جیسا کہ نوذری صحیح مسلم نے اس حدیث کی شرح میں نقل کیا ہے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات عکرمہ بن عمار لکھتے ہیں کہ صحیح مسلم میں ایک بے سند یا منکر حدیث اس کی سلسلہ اسناد عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ ابوسفیان نے پیغمبر سے تین باتوں کا سوال کیا۔ اس کے علاوہ اسی صحیح مسلم میں تین حدیثیں عکرمہ کی اور بھی ہیں دوسرے اسناد سے "میں کہتا ہوں کہ منجملہ اس کے دیگر منکرات و باطل کے ایک حدیث یہ بھی ان رسول اللہ قال ابو بکر خیر الناس پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ ابو بکر بہترین خلایق ہیں۔ ابن عدی نے اسے اپنی کتاب کامل میں روایت کیا ہے اس کتاب کامل کے متعلق علامہ ذہبی کا قول ہے امل الکتاب واجلہا فی معرفۃ الضعفاء۔ یہ کامل ضعیفوں کی معرفت میں مکمل ترین جلیل اقدار کتاب ہے۔"

بہت پہلے ہی انھیں اپنی زوجیت میں لے چکے تھے جبکہ ابوسفیان بحالت کفر پیغمبرؐ کا جانی دشمن اور ہر لمحہ برسرِ جنگ رہا کرتا تھا۔ جب اسے خبر ملی کہ اس کی بیٹی ام حبیبہؓ کو پیغمبرؐ نے زوجیت میں لے لیا ہے تو اس نے یہ فقرہ کہا تھا "ذالک الفحل لا یقدح انفہ محمد تو ایسے نہیں جن کی ناک موڑی ہی نہیں جاسکتی۔"

اور اس کے بعد وہ منسلخ نامہ حدیبیہ کی مدت پیغمبرؐ سے بڑھوانے کی غرض سے مدینہ آیا اور اپنی بیٹی ام حبیبہ کے پاس پہنچا جب ابوسفیان نے ام حبیبہ کے بستر پر بیٹھنا چاہا تو انھوں نے بستر سمیٹ دیا۔ ابوسفیان نے کہا، مجھ سے اتنی بیزاری؟ ام حبیبہ نے کہا ہاں یہ پیغمبرؐ کا بستر ہے اور تم مرد نجس و مشرک ہو! اس واقعہ کو تمام علمائے اسلام نے لکھا ہے اور کسی کو بھی اس واقعہ میں شک و شبہ نہیں۔ ام حبیبہ کے حالات جس کتاب میں بھی دیکھے یہ واقعہ آپ کو ملے گا۔ خود علامہ نووی شافعی رحمہ اللہ بھی اس حدیث کی شرح میں اس واقعہ کو لکھ گئے۔



اگلے لوگوں کی ابو ہریرہ سے بیزاری

خود ابو ہریرہ کے زمانے میں لوگوں نے ابو ہریرہ کو بُرا جانا اور اُن کی حدیثیں سن کر اپنے کانوں پر ہاتھ دھرے۔ کیونکہ انھوں نے حدیثوں کے ڈھیر کے ڈھیر لگادیے اور ایسے جُرا لے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کیں جس کی وجہ سے اُن کی حدیثوں میں شک و شبہ واجب لازم تھا اسی وجہ سے لوگوں نے بالمشافہہ ان پر اعتراضات کیے اور اُن کی حدیثوں کی تعداد اور طرزِ بیان، کیفیت و کمیت دونوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنی

نا پسندیدگی کا اظہار کیا، اس کا ثبوت خود ابو ہریرہ کا قول ہے جو انھوں نے بڑے کرب
الم اور بڑی مظلومیت کے انداز میں کہا تھا کہ ”لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ
حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ خدا اُن سے سمجھے نیز لوگ کہتے ہیں کہ کیا وجہ ہے
مہاجرین و انصار ابو ہریرہ جیسی حدیث نہیں بیان کرتے،“ خود ابو ہریرہ نے
صراحت کر دی کہ اُن کی حدیثوں کی تعداد اور کیفیت بیان سبب انکار و ناپسندیدگی
اہی۔ ابو ہریرہ نے لوگوں کو خدا اور قیامت کے دن کی دھمکی بھی دی یہ کہہ کر کہ خدا
اُن سے سمجھے۔ بڑے دردناک اور دکھ بھرے انداز میں یہ فقرہ انھوں نے کہا تھا
تاکہ لوگ سمجھیں کہ ابو ہریرہ اگر شرعاً مکلف نہ ہوتے اور مذہبی حیثیت سے پیغمبر کی
حدیثیں بیان کرنا فرض نہ ہوتا تو کبھی وہ حدیث نہ بیان کرتے کیونکہ لوگ اُن کے متعلق
اچھے خیالات رکھتے ہی نہیں۔ چنانچہ اسی حدیث کے آخر میں ابو ہریرہ کا یہ جملہ بھی ہے
کہ اگر کلام مجید میں دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں تم سے کبھی کوئی حدیث نہ بیان کرتا خدا عالم
کا ارشاد ہے ان الذین یکتُمون ما انزلنا من البینات والہدی من بعد
ما بینا للناس فی الكتاب اولئک یلعنہم اللہ و یلعنہم اللہ اعنون لہ
جو لوگ ہماری نازل کردہ روشن آیتوں اور ہدایت کی باتوں کو ہمارے کتاب میں بیان
کر دینے کے بعد بھی چھپاتے ہیں وہ لوگ وہی ہیں جن پر خدا لعنت کرتا ہے اور لعنت
کرنے والے لعنت کرتے ہیں“ غالباً اب اس کی صداقت میں کسی کو تامل باقی نہ رہے
اُن کے اس قول ہی سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ لوگ ان کی حدیثوں کو ناپسند کرتے
تھے اور اپنی ناپسندیدگی کا اظہار ان کے مُنہ پر کر دیتے تھے۔

اس سے واضح دلیل لوگوں کی ناپسندیدگی کی ابو ہریرہؓ کی وہ حدیث ہے
جس میں وہ بیان کرتا ہے کہ ہماری طرف ابو ہریرہ آئے انھوں نے اپنی پیشانی پر
اے صحیح بخاری کتاب البیوع ص ۱۵۷ مسج ۲ جلد ۲ ص ۱۵۷ کتاب اللباس

ہاتھ مارا اور کہا تم لوگ کہتے ہو کہ میں پیغمبر پر اہتمام رکھتا ہوں اور اُن کی طرف سے
 جھوٹی حدیثیں بیان کرتا ہوں تاکہ تم لوگ ہدایت پاؤ اور میں ین سے بھٹکار ہوں؟
 اور جب یہ معاویہ کے ہمراہ جماعت والے سال عراق آئے اور اپنے استقبال
 کرنے والوں کے جم غفیر پر نظر پڑی تو مسجد کوفہ کے اندر یہ دونوں گھٹنوں کے بل گھڑے
 ہوئے اور لگے اپنی کھوپڑی پر دو ہتھ مارنے تاکہ لوگ اُن کی اس حرکت پر متوجہ
 ہوں جب لوگ ان کی طرف بڑے اور ارد گرد مجمع اکٹھا ہو گیا تو یہ برس پڑے
 اور کہا "اے عراق والو! کیا تم لوگ یہ کہتے ہو کہ میں خدا و رسول پر جھوٹی ہمت
 دھرتا ہوں اور جھوٹی حدیثیں گڑھ کر بیان کرتا ہوں اور اپنے کو جہنم کا ایندھن
 بناتا ہوں؟" اور بھی بہت سی باتیں انھوں نے کہیں اور بنی امیہ کی خوشامد و تلقین
 میں امیر المؤمنین کے خلاف جلے دل کے پھینچو لے پھوڑے۔

مختصرًا یہ سمجھ لیجئے کہ اکثر صحابہ کبار انھیں جھوٹا سمجھتے تھے چنانچہ فاضل جلیل
 احمد امین مصری ابو ہریرہ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں :-

"بعض صحابہ نے ابو ہریرہ کے اتنی افراط سے حدیثیں بیان کرنے پر بہت
 کڑی تنقیدیں کی ہیں اور اُن کی حدیثوں کو بھی مشکوک کہا ہے جیسا کہ صحیح مسلم
 کی روایت سے معلوم ہوتا ہے" اس کے بعد احمد امین مصری نے صحیح مسلم کی
 دو حدیثیں ذکر کی ہیں جن سے ابو ہریرہ پر لوگوں کا تنقید کرنا اور اُن کی حدیثوں
 میں شک کرنا مذکور ہے۔

فاضل جلیل القدر مصطفیٰ صادق رافضی مصری نے بھی ایک موقع پر
 ابو ہریرہ کے تذکرہ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ "یہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثیں

بیان کرنے والے ابو ہریرہ ہیں۔ یہ صرف تین برس خدمتِ پیغمبر میں رہے اور اسی وجہ سے عائشہ، عمر، عثمان، علیؓ ان پر اعتراض کرتے اور انھیں متہم گردانتے تھے اور یہ اسلام میں پہلے راوی ہیں جو متہم سمجھے گئے۔ عائشہ تو سب سے زیادہ شدت سے ان پر اعتراض کرتی تھیں۔

نظامؓ نے کہا ہے ”عائشہ، عمر، عثمان اور علیؓ ان میں سے ہر ایک ابو ہریرہ کو جھوٹا کہا۔“

ابن قتیبہ ابو ہریرہ کی حمایت میں نظام کے اعتراضات کا جب جواب دینے لگے تو انھیں بھی اس حقیقت کا بہر حال اعتراف کرنا ہی پڑا۔ ہم ابن قتیبہ کی اصل عبارت (کا ترجمہ) یہی پیش کیے دیتے ہیں:-

ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ نظامؓ نے ابو ہریرہ پر یہ جو طعن کیا ہے کہ عمر، عثمان، علی و عائشہ انھیں جھوٹا سمجھتے تھے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ تقریباً ۳۰ برس پیغمبرؐ کی صحبت میں رہے اور آپ سے بکثرت حدیثیں انھوں نے روایت کیں۔ لہذا جب انھوں نے اتنی روایتیں بیان کیں جتنی بڑے بڑے صحابہ اور سابقین اولین کی مجموعی تعداد نہ روایت کر سکی تو ان کبار صحابہ نے انھیں متہم قرار دیا اور ان سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اور کہا تم نے اپنی حدیثیں اکیلے کیسے سن لیں، تمھارے ساتھ اور کس نے ان حدیثوں کو سنا۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ عائشہ تو سب سے زیادہ ان کی حدیثوں کی منکر تھیں کیونکہ عرصہ تک دونوں کا

۱۔ آداب العرب جلد اول ص ۲۸۲ بحث الروایۃ بعد الاسلام ۲۔ کتاب تادیل مختلف الحدیث
ابن قتیبہ ص ۲۷ ۳۔ کتاب تادیل مختلف الحدیث ص ۳۷ ۴۔ ابن قتیبہ نظام کی رد کرنا چاہتے تھے مگر تائید کر گئے۔ نظام نے صرف عائشہ، عمر، عثمان، علی کا نام لیا تھا انھوں نے اقرار کر لیا کہ تمام کبار صحابہ نے انھیں متہم قرار دیا۔

حدیثیں روایت کیا کرتے یا کوئی ایسی حدیث بیان کرتے جس کا کوئی دوسرا شاہد نہ ہو
ابن قتیبہ نے ابو ہریرہ کی حمایت کرتے ہوئے بھی اس بات کا اعتراف
کر ہی لیا کہ کبار صحابہ ابو ہریرہ کی اس کثرتِ روایات پر بہم رہا کرتے اللہ کی
شان کہ حق بات زبان پر آ ہی گئی۔ رہ گیا آگے چل کر ابن قتیبہ کا یہ کہنا کہ جب ان
کبار صحابہ نے ابو ہریرہ کی سرزنش کی تو ابو ہریرہ نے ان لوگوں کو بتایا کہ پیغمبر کی
بارگاہ میں مجھے بہت تقرب حاصل تھا۔ اور پیغمبر مجھ سے ایسی باتیں بیان فرماتے
جو کسی اور سے نہ کہتے اسی وجہ سے میں نے اتنی حدیثیں بیان کیں اور ابو ہریرہ کی
اس معذرت پر پھر کبار صحابہ نے ان کے متعلق کثافتیں نہیں کی، تو یہ ابن قتیبہ
کی دھاندلی ہے کیونکہ کبار صحابہ اچھی طرح جانتے تھے کہ ابو ہریرہ کی کیا قدر و قیمت
تھی پیغمبر کی نگاہوں میں لہذا ابو ہریرہ کا ان کبار صحابہ سے اپنی منزلتِ تقرب
جتانا فضول سی بات تھی اگر واقعاً ان کی کوئی منزلت پیغمبر کی نگاہوں میں ہوتی
اور کبار صحابہ انھیں معزز و محترم جانتے ہوتے تو کبھی نہ انھیں جھٹلاتے نہ مہتم کرتے
خود ابو ہریرہ کا بیان اوپر گزر چکا ہے کہ میں منبر و حجرہ عائشہ کے درمیان (بہد پیغمبر میں)
غش کے عالم میں گر پڑتا تھا، آنے والے آتے اور میری گردن پر پیر رکھ کر چلے جاتے
لوگ مجھے دیوانہ سمجھتے، جب اتنی دلیلِ ذہبت آگئی تھی بہد پیغمبر تو پھر ان کے
معزز و محترم ہونے کے کیا معنی؟

مختصر یہ کہ کبار صحابہ و تابعین کا انھیں ناپسند کرنا اور انھیں جھوٹا سمجھنا
کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں صحابہ و تابعین ہمیشہ ان سے بدگمان رہے اور انھیں
جھوٹا کہنے میں کبھی ہرگز پرہیز نہیں کیا۔ یہ برہنہ نیز تو بعد کی نسلوں نے کرنا شروع کیا

جب کہ انھوں نے یہ بات طے کر لی کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں اور ان کے حالات و کردار کا جائزہ لینا مناسب نہیں۔ اس چیز کو ان لوگوں نے اصول دین میں سے قرار دے کر واجب التسلیم بنا لیا اور لوگوں کی عقلوں پر پھرے بٹھا دیے، آنکھوں میں سلا لیا پھیریں اور گوش و ہوش پر پردے ڈال دیے۔

اللہ اہل بیتؑ اس مفروضہ سے کوسوں دُور رہے، انھوں نے صحابہ کو ویسا ہی سمجھا جیسا کہ خود صحابہؓ ایک دوسرے کو سمجھتے تھے لہذا ابو ہریرہ کے متعلق جو رائے علی، عمر و عثمان و عائشہ کی تھی وہی رائے ان کی بھی رہی اور ان کی پیروی میں اسیر المؤمنینؑ کے عہد کے شیعوں نے بھی انھیں ویسا ہی سمجھا اور اسیر المؤمنینؑ کے بعد سے آج تک کے شیعیاں اہل بیتؑ ویسا ہی سمجھتے آئے ہیں اور غالباً فرقہ معتزلہ کے اکثر افراد بھی ابو ہریرہ کے متعلق یہی رائے رکھتے ہیں جو خود کبار صحابہ کی رائے

لے فاضل جلیل احمد امین مصری فخر الاسلام ۲۵۹ پر لکھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ خود صحابہ کا اپنے زمانے میں یہ دستور تھا کہ بعض صحابہ بعض کی نکتہ چینی کرتے تھے اور بعض کو بعض سے بہتر جانتے تھے بعضوں کی تو یہ کیفیت تھی کہ جب ان سے کوئی حدیث بیان کی جاتی تو وہ حدیث بیان کرنے والے سے ثبوت کے طالب ہوتے بلکہ روایات سے تو اس سے زیادہ کا پتہ چلتا ہے چنانچہ روایات میں ہے کہ ابو ہریرہ نے کوئی حدیث بیان کی مگر ابن عباس نے قابل قبول نہیں سمجھا بلکہ تردید کی اسی طرح انھوں نے کوئی حدیث بیان کی تو جناب عائشہ نے اس سے انکار کیا اور ابو ہریرہ کی تردید کی۔ فاطمہ بنت قیس صحابیہ نے کوئی حدیث اپنے اور اپنے شوہر کے متعلق بیان کی تو حضرت عمرؓ نے یہ کہتے ہوئے اس کی تردید کی کہ ہم ایک عورت کے کہنے پر خدا جانے وہ سچ کہتی ہے یا جھوٹ بولتی ہے، حافظہ بھی اس کا ٹھیک ہے کہ بھول جایا کرتی ہے اپنے پروردگار کی کتاب اور پیغمبرؐ کی سنت کو چھوڑ نہیں سکتے۔ جناب عائشہ نے بھی فاطمہ بنت قیس

کی تردید کو اور فاطمہ سے کہ اتنا سب سے زیادہ قریب ہوں گا کہ اس کا حال

ان کے سنی سی۔ امام ابو بھر اسکا فی فرقہ معتزلہ کے پیسوا لکتے ہیں "ابو ہریرہ
 مداحول عند شیوخنا غیر مرضی الروایۃ۔ ابو ہریرہ ہمارے بزرگوں کے
 نزدیک خطی آدمی ہیں ان کی روایتیں ناپسندیدہ ہیں انھیں حضرت عمر نے
 درے مارے اور کہا کہ تم بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہو، میرا خیال ہے کہ
 تم پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کیا کرتے ہو" سفیان ثوری نے منصور
 سے، انھوں نے ابراہیم تیمی سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ علماء ابو ہریرہ سے
 بس وہی حدیثیں لیا کرتے جو جنت و جہنم کے متعلق ہوتیں۔ ابو اسامہ نے اعمش
 سے روایت کی ہے اعمش کہتے ہیں کہ ابراہیم حدیثوں کا صحیح علم رکھتے تھے۔ میں
 جب کوئی حدیث سنتا تو ان کے پاس آتا ان سے اس حدیث کو بیان کرتا
 چنانچہ ایک دن میں ان کے پاس ابو صالح کی چند حدیثیں لایا جنھیں ابو صالح
 نے ابو ہریرہ سے سُن کر بیان کیا تھا۔ ابراہیم نے کہا ابو ہریرہ کی بات مجھ سے
 نہ کرو لوگ اُن کی اکثر حدیثیں ردی کی ٹوکری میں ڈال دیتے ہیں۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ تمام لوگوں سے زیادہ جھوٹا یا زندوں میں سے
 زیادہ پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کر کے بیان کرنے والا ابو ہریرہ دوسرا ہے۔
 ابو یوسف کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے کہا کہ ہمیں بہت سی ایسی
 حدیثیں پیغمبر کی معلوم ہوتی ہیں جو ہمارے قیاس کے مخالف ہوتی ہیں لہذا ایسے
 موقع پر ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ امام ابو حنیفہ نے کہا جب ان حدیثوں کو ثقہ لوگ
 بیان کریں تو ایسے موقع پر قیاس چھوڑ کر انھیں حدیثوں پر عمل کرنا چاہیے۔ میں نے
 پوچھا ابو بکر و عمر کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ انھوں نے کہا کیا کتنا اُن کا۔
 بے شک اُن کی حدیثوں پر عمل کیا جائے گا۔ میں نے پوچھا علیؑ اور عثمانؓ؟

انھوں نے کہا یہ بھی اسی طرح۔ جب امام ابو حنیفہ نے دیکھا کہ میں ایک ایک صحابی کا نام لے کر پوچھتا جا رہا ہوں تو انھوں نے بات مختصر کرنے کو کہا کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں سوا چند اشخاص کے انھیں چند اشخاص میں ابو ہریرہ کا بھی نام لیا اور انس بن مالک کا۔

میں کہتا ہوں کہ ہمیں تلاش سے خود بھی یہ نظر آتا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور اُن کے اصحاب ابو ہریرہ کی حدیثوں پر اس وقت کوئی توجہ ہی نہیں کرتے جب ابو ہریرہ کی حدیثیں اُن کے قیاس سے معارض ہو جاتی ہیں مثلاً ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انھوں نے اس گائے، اونٹ یا بکری کے متعلق جس کا دودھ کئی دن تک نہ دوا جائے تھنوں ہی میں چھوڑ دیا جائے تاکہ خریدار کو خیال ہو کہ یہ جانور بہت دودھ دینے والا ہے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ایسا نہ کیا جائے اگر کوئی ایسا کرے اور خریدار دھوکہ میں آکر اس جانور کو خرید لے اور بعد میں پتہ چلے کہ اس جانور کا اتنا دودھ نہیں ہوتا جتنا خریدتے وقت معلوم ہوا تھا تو اس خریدار کو حق ہے کہ اس جانور کو اپنے پاس رکھے یا واپس کرے اور جتنا دودھ دوا ہے اس کے بدلے میں ساڑھے تین سیر کھجور جانور کے مالک کو دیدے۔ اس حدیث پر امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال افراد نے ذرہ برابر اعتنا نہیں کیا اور انھوں نے کہا کہ ابو ہریرہ کوئی فقیہ نہیں تھے اور اُن کی یہ حدیث تمام قیاسوں کے مخالف ہے اس لیے کہ دودھ دو مٹا زیادتی ہے اور زیادتی کی تلافی یا تو اتنا ہی دودھ دے کر ہو سکتی ہے یا پھر اس کی قیمت کے ذریعہ، ساڑھے تین سیر کھجور نہ تو قیمت نہ دودھ ہے اسی طرح امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی متفقہ رائے ہے کہ نماز مطلقاً کلام کرنے کی وجہ سے باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ بھول کر کلام کرے یا ناواقفیت

کی وجہ سے یا یہ سمجھ کر کرے کہ میری نماز تمام ہو چکی ہے۔ فقہ حنفی کا یہ کھلا ہوا
 مسئلہ ہے، سفیان ثوری بھی اسی مسلک پر تھے اور یہ ثبوت ہے اس کا کہ ان
 حضرات کے نزدیک ابو ہریرہ کی حدیث کی کوئی وقعت نہیں کیونکہ ابو ہریرہ نے
 روایت کی ہے کہ پیغمبر نے سو فرمایا چو رکعتی نماز پڑھ رہے تھے مگر دوسری ہی
 رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے اور اپنی جائے نماز سے اٹھ کے حجرے میں
 آگئے پھر وہاں سے جب پلٹے تو لوگوں نے کہا نماز قصر ہو گئی یا آپ نے بھول کر
 چار کے بجائے دو ختم کر دی؟ آں حضرت نے فرمایا نماز نہ تو قصر ہوئی نہ میں
 بھولا ہی ہوں۔ لوگوں نے کہا، نہیں، آپ بھول گئے ہیں آپ نے دو ہی رکعت
 نماز پڑھی۔ اتنی بات چیت کے بعد پیغمبر کو یقین ہوا کہ لوگ ٹھیک کہتے ہیں
 آپ نے طے کر کے کہ میں نے دو ہی رکعت نماز پڑھی ہے باقی دو رکعتیں آپ نے
 تمام کیں، پھر سجدہ سو گیا۔ اس حدیث کو امام شافعی و مالک و امام احمد و
 اوزاعی وغیرہ نے اختیار کیا اور فتویٰ دیا کہ جو شخص نماز میں بھول کر کلام کرے
 نیز وہ شخص جو یہ سمجھ کر کہ میں نماز تمام کر چکا ہوں کلام کرے تو اس کلام کی وجہ سے
 اس کی نماز باطل نہیں ہوگی لیکن امام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ کی اس حدیث کو
 قبول نہیں کیا اور انھوں نے فتویٰ دیا کہ محض کلام کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے
 چاہے وہ کلام بھول کر ہو یا غلط فہمی کی بناء پر۔

ابو ہریرہ اور بعض صحابہ کے درمیان چند مزے دار جھڑپیں ذکر کر کے ہم اس
 فصل کو ختم کرتے ہیں ان واقعات سے آپ بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں کہ صحابہ کبار کی

۱۵ امام نووی نے ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری سے اس صورت میں نماز
 باطل ہو جانا نقل کیا ہے اور ان حضرات کے علاوہ دیگر حضرات سے صحت نماز نقل کی ہے

خود ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ جب حضرت عمر کو میری حدیثوں کی خبر ملی تو انھوں نے مجھے بلایا اور پوچھا کہ فلاں روز جب ہم لوگ فلاں کے گھر میں بیٹھے تھے تو تم بھی ہم لوگوں کے ساتھ تھے؟ میں نے کہا ہاں اور اسی دن پیغمبر نے فرمایا تھا کہ جو شخص جان بوجھ کر مجھ پر ہمت دھرے اور غلط بات میری طرف نسبت دے کر بیان کرے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔ یہ بیان ابو ہریرہ کا ثبوت ہے کہ حضرت عمر کے سامنے ابو ہریرہ حدیثیں نہیں بیان کرتے تھے اور نہ یہ ان لوگوں میں تھے جنھیں حدیثیں بیان کرتے حضرت عمر نے دیکھا ہو۔ لوگوں کی زبانی انھیں ابو ہریرہ کی حدیثوں کی خبریں ملیں اور حضرت عمر نے ان حدیثوں کی عزابت اور انوکھے پن کی وجہ سے انھیں جھوٹا سمجھا اور انھیں اپنے پاس ڈرانے دھمکانے کے لیے بلایا۔

ایک مرتبہ حضرت عمر نے انھیں سرزنش کی اور کہا پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنا بند کرو نہیں تو میں تمھارے گھر بھٹیں سرزمین دوس (ابو ہریرہ کا وطن) یا بندوں والی زمین کی طرف نکال باہر کروں گا۔

ایک مرتبہ حضرت عمر پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بکثرت حدیثیں بیان کرنے پر بید غضبناک ہوئے اور دُڑے سے مارا بھی یہ کہتے ہوئے کہ تم بہت کثرت سے حدیثیں بیان کرتے ہو میرا خیال ہے کہ تم یقیناً پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کیا کرتے ہو۔ انھیں حضرت عمر نے انھیں بحرین کی حکومت سے معزول کیا اور اتنا مارا کہ ان کی پیٹھ لہو لہان ہو گئی اور ان سے دس ہزار روپے چھین کر بیت المال میں داخل کر دیے اور بہت سخت دُست کہا جسے ہم گزشتہ صفحات میں بیان کر چکے ہیں۔

ایک مرتبہ ہم پیغمبرؐ کی حدیثیں سن کر اس کا مالک چاروں طرف سے چیت رہے۔
حضرت علیؑ کو جب ابو ہریرہؓ کی حدیثیں معلوم ہوئیں تو آپؐ نے فرمایا کہ تمام
لوگوں میں سب سے جھوٹا یا زندوں میں سب سے زیادہ پیغمبرؐ پر جھوٹ بولنے والا
ابو ہریرہؓ دوسری ہے۔

ابو ہریرہؓ حدیث بیان کرتے وقت کہا کرتے حدیثی خلیلی مجھ سے
میرے دوست پیغمبرؐ نے بیان کیا لایت خلیلی میں نے اپنے دوست محمد مصطفیٰؐ کو
دیکھا قال لی خلیلی مجھ سے میرے دوست محمد مصطفیٰؐ نے ارشاد فرمایا حضرت علیؑ کو
اس کی خبر ہوئی تو آپؐ نے ان سے پوچھا ابو ہریرہؓ! پیغمبرؐ تمہارے دوست کب
ہوے؟ چونکہ حضرت علیؑ ابو ہریرہؓ کے متعلق اچھے خیالات نہیں رکھتے تھے اسی
وجہ سے آپؐ کو ابو ہریرہؓ کا یہ فقرہ ناگوار ہوا۔ علیؑ کی ناگواری کوئی معمولی بات نہیں
پیغمبرؐ کا ارشاد ہے علیؑ کے متعلق مع القرآن والقرآن مع علیؑ لمن یفترقا حتی یوذا
علیؑ الخوض۔ علیؑ مع الحق والحق مع علیؑ یدور معہ کیف دار ظاہر ہے
کہ یہ ناگواری خالصہ وجہ اللہ ہی ہوگی۔

حضرت عائشہؓ کو ابو ہریرہؓ کی حدیثوں کی جب خبر ملی تو آپؐ نے انہیں
بلا کر پوچھا کیسی حدیثیں ہیں جنہیں تم پیغمبرؐ کی طرف منسوب کر کے بیان کیا کرتے ہو
کیا تم نے ہم سے زیادہ پیغمبرؐ کو دیکھا؟ ابو ہریرہؓ نے کہا۔ مادر گرامی آپؐ کو تو ابینی
کنگھی چوٹی سے فرصت ہی نہیں ملتی تھی آپؐ کہاں سے پیغمبرؐ کی حدیثیں سنتیں۔

صحیح مسلم جلد اول ص ۳۲۵ تاویل مختلف الاحادیث ص ۵۲۰ مستدرک امام حاکم اور مطابقتی
کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۳ حدیث ۲۵۲۵ ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا الحق مع
ذا الحق مع ذالہن کے ساتھ ہے حق ان کے ساتھ ہے پیغمبرؐ نے یہ کہتے ہوئے علیؑ کی طرف اشارہ
فرمایا۔ کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۴ مستدرک جلد ۳ ص ۵۰۹ علامہ ذہبیؒ نے بھی اسے صحیح قرار دے کر تلخیص میں

ابو ہریرہ نے ایک حدیث بیان کی کہ کتا، عورت، گدھا نماز پڑھنے والے کے سامنے سے اگر گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ جناب عائشہ نے سختی سے تردید کی اور کہا بارہا ایسا ہوا کہ پیغمبر نماز پڑھا کرتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے بیچ میں لیٹی رہا کرتی۔

ایک مرتبہ انھوں نے ایک حدیث بیان کی کہ ایک روزہ پہن کر چلنا منع ہے عائشہ کو اس کی خبر ملی تو وہ ایک روزہ پہن چلیں اور کہا میں ابو ہریرہ کو جھٹلا کر رہوں گی۔ ایک حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ جو شخص بجاالت جنابت صبح کرے اس کا روزہ اس دن کا نہ ہوگا۔ عائشہ وحفصہ نے ان کی تردید کی ان کو سختی سے جھٹلایا اس پر ابو ہریرہ نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور اپنی بات واپس لے لی یہ عذر کرتے ہوئے کہ میں نے فضل سے سنا تھا۔

دو شخص جناب عائشہ کے پاس آئے اور کہا کہ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ آں حضرت نے فرمایا "شگون عورت میں ہے اور چوپایہ میں" جناب عائشہ بھڑکیں اور کہا خدا کی قسم ابو ہریرہ نے جھوٹ کہا۔

ایک مرتبہ حجرہ عائشہ کے پہلو میں بیٹھ کر ابو ہریرہ حدیثیں بیان کرنے لگے عائشہ نماز میں مشغول تھیں فارغ ہونے پر جناب عائشہ نے کہا کیا یہ بات تعجب خیز نہیں کہ میرے پہلو میں بیٹھ کر اور مجھے سناتے ہوئے یہ شخص پیغمبر کی طرف منسوب کر کے حدیثیں بیان کرتا ہے اور میں نافلہ میں مشغول تھی بول نہیں سکتی تھی اگر میری فراغت کے وقت وہ اٹھ نہ جاتا تو میں اس کی حدیثوں کی قلعی کھولتی۔

ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی کہ آں حضرت نے ارشاد فرمایا جو شخص سو کر اٹھے وہ بدترن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنا ہاتھ دھو لے کیونکہ تمہیں کیا پتہ کہ سونے میں

جلد یہ سب حدیثیں کتابتاً و اذیل مختلف الاحادیث میں بن قتیبہ نے لکھی ہیں صفحہ ۱۰۱ و ۱۰۲ مختلف الاحادیث

مٹھا رہا تھا کہاں تھا جناب عائشہ نے اس حدیث سے انکار کیا اور قابل اعتناء جانا۔
ایک حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ جو شخص جنازہ اٹھائے وہ بعد میں وضو
کرے۔ ابن عباس نے اُن کی علی الاعلان تردید کی اور کہا کہ خشک لکڑیوں کے
اٹھانے سے ہم پر وضو واجب نہ ہوگا۔

ابن عمر پیغمبرؐ کی یہ حدیث بیان کر رہے تھے کہ پیغمبرؐ نے کتوں کو مار ڈالنے کا حکم
دیا ہے سوا شکاری کتوں اور بکریوں، مویشیوں کی نگرانی کرنے والے کتوں کے۔ اس
ابن عمر سے لوگوں نے کہا کہ ابو ہریرہ تو کہتے ہیں کہ کھیت کی حفاظت کرنے والے
کتے کو بھی پیغمبرؐ نے مستثنیٰ فرمایا ہے اسے بھی نہ مارنا چاہیے۔ ابن عمر نے ابو ہریرہ کے
اس قول کو درخور اعتناء نہ سمجھا اور اُن کی تردید میں کہا کہ ابو ہریرہ کا خود ایک کھیت تھانہ؟
اسی لیے کھیتی والے کتے کا انھوں نے اپنی طرف سے اضافہ کر دیا ہے تاکہ اُن کا کتا
بھی محفوظ رہے اور کھیت بھی۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہے۔

اسی صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث بھی ہے کہ جس شخص نے کتا پالا، سوا
مویشی کی حفاظت کرنے والے کتے یا شکاری کتے یا کھیت کی رکھوالی کرنے والے
کتے کے اس کے اجر میں سے ہر دن ایک قیرا کم ہو جائے گا۔ لوگوں نے ابن عمر
سے اُن کا یہ قول دہرایا انھوں نے کہا خدا بھلا کرے ابو ہریرہ کا قصہ یہ ہے کہ
وہ کھیت رکھتے تھے اپنے قائدہ کی خاطر انھوں نے کھیتی والے کتے کا اپنی طرف
سے اضافہ کر دیا۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے بھی ان کی ایک حدیث میں انھیں متہم قرار دیا ہے۔
ابو ہریرہ نے قنقلا سا ہی (کے متعلق جو حدیث بیان کی ہے ابن عمر نے کبھی
اسے سچ نہ جانا برابر انھیں اس کی صحت کے متعلق شک ہی رہا۔

ابن عمر نے ابو ہریرہ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے

حدیثوں کی اہم کردہی سب عائشہ سے دریافت کر کے تصدیق کر لی سب اس کی حدیث
اطمینان ہوا۔

اسی طرح عامر بن شرج نے جب ابو ہریرہ کی یہ حدیث سنی کہ شخص لقائے الہی
مشتاق ہوگا خدا بھی اس کا مشتاق ہوگا اور جو شخص لقائے الہی کو ناپسند کرے گا خدا
بھی ناپسند کرے گا تو انھوں نے بھی جب تک جناب عائشہ سے اس کی تصدیق
نہ کر لی اس حدیث کو سچ نہ سمجھا۔

اگر ہم ان واقعات و موارد کو ذکر کریں جہاں بزرگان سلف نے ابو ہریرہ کی
تردید کی تو ”سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لیے“ اتنے ہی پرہم پس کرتے ہیں
مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ حضرت عمر، عثمان، علی، عائشہ سبھی نے انھیں جھوٹا
جانا اور اتفاقی طور پر یہ امر طے شدہ ہے کہ جب جرح و تعدیل میں تعارض ہو تو
جرح ہی مقدم سمجھی جائے گی۔ مزید براں یہاں تو جرح و تعدیل کا تعارض بھی نہیں
خالی جرح ہی جرح ہے۔

وہ کیا یہ کلیہ کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں تو اس کی کوئی دلیل نہیں صحابہ
اس قاعدے کو جانتے بھی نہ تھے اگر بفرض محال اس قاعدے کو صحیح سمجھ بھی لیں تو
پھر یہ قاعدہ اس صحابی کے متعلق جاری کیا جاسکے گا جس کا حال ہمیں معلوم نہ ہو
لہذا خیال کر لیں گے کہ وہ عادل ہی ہوگا لیکن جیتی مکھی تو نگلی نہیں جاسکتی جب
ہمیں کسی کے کیریٹر کا بخوبی علم ہو جس کے متعلق ہمیں معلوم ہو کہ عمر و عثمان، علی و عائشہ
اسے جھوٹا سمجھتے تھے تو اسے کیسے ہم سچا سمجھ لیں گے۔

ہم شیعہ صحابہ کو نہ تو حد سے زیادہ اوچھا کرتے ہیں نہ نیچے گراتے ہیں ہماری
راے ان کے متعلق بیچوں بیچ کی ہے جو اچھا ہے اسے اچھا کہیں گے جو بُرا ہے اُسے
بُرا کہیں گے نہ یہ کہ محض صحابی ہونے کی وجہ سے بُرے سے بُرے کو بھی اچھا کہنے لگیں۔

اپنے جھوٹا سمجھنے والوں پر ابو ہریرہ کا احتجاج

جو لوگ کہ ابو ہریرہ کو جھوٹا کہتے ہیں انھیں ستم سمجھتے، انھیں قائل کرنے کے لیے ابو ہریرہ کہا کرتے کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں حالانکہ خدا ہی سمجھنے والا ہے، نیز لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہاجرین و انصار آخر ابو ہریرہ جیسی حدیثیں کیوں نہیں بیان کرتے (تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) میرے بھائی ہاجرین یا انصاروں میں خرید و فروخت میں مصروف رہا کرتے اور میرے بھائی انصار اپنی کھیتی گڑھستی میں پھنسے رہا کرتے میں ایک مرد مفلس تھا ہر وقت پیغمبر سے چپکا رہا کرتا تھا صرف پیٹ بھر کھانے کی طمع میں لہذا جب سب کے سب غائب ہوتے ہیں ہی حاضر رہتا اور جو چیزیں وہ لوگ سن کر بھول جاتے ہیں یاد رکھا کرتا۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۳۷۷ صحیح مسلم منہ احمد جلد ۲)

”ایک دن پیغمبر نے فرمایا جو شخص میری اس گفتگو کے ختم ہونے تک اپنے لباس کو بچھائے رہے اور میرے فارغ ہونے پر پھر سمیٹ لے وہ کبھی میری زبان سے نکلا ہوا ایک لفظ بھی نہ بھولے گا میں نے اپنا کبیل جس کے سوا میرے بدن پر کچھ نہ تھا اتار کر بچھا دیا اور اس وقت تک بچھائے رہا جب تک کہ پیغمبر کی تقریر تمام نہ ہوئی پھر میں نے اٹھا کر اوڑھ لیا خدا کی قسم پھر میں آج تک پیغمبر کی اس دن کی تقریر کا ایک حرف بھی نہیں بھولا خدا کی قسم اگر کتاب الہی کی یہ آیت نہ ہوتی ان الذین یکتُمون ما انزلنا من البینات والہدی جو لوگ کہ ہماری نازل

پھر نہ استثنائے پیغمبر کی کوئی حدیث بیان کرتا۔

ابو ہریرہ نے اپنے ان جملوں سے ان لوگوں کو چُپ کرنا چاہا ہے جو
اُن کی حدیثوں کی بہتات اور طرز بیان پر لب کُشائی کرتے ہیں، اسی لیے انھوں نے
لوگوں کو قائل کرنے اور اپنی پاکیزہ نفسی کو جتانے کے لیے یہ حدیث پیش کی ہے
مگر سچ پوچھیے تو خود ابو ہریرہ نے اپنا مذاق اڑایا ہے اور اُلٹے مخالفین کو انھیں کے ذریعہ
حر بہ ہاتھ آگیا۔ بخدا حدیثیں گڑھنے والوں نے جتنی حدیثیں بنائی ہیں ابو ہریرہ کی
اس حدیث سے زیادہ پھسکی اور بھس پھسی کوئی حدیث نہ ملے گی۔ میں ان کی اس
حدیث کی طرف توجہ بھی نہیں کرتا اگر بخاری و مسلم وغیرہ ایسے جمہور اہلسنت کے ائمہ حدیث
نے اسے اپنے صحاح میں درج نہ کیا ہوتا۔ وہ چونکہ ہر صحابی سے عقیدت رکھتے ہیں
لہذا ابو ہریرہ کی حدیثوں کو کیوں نہ سر آنکھوں پر رکھیں — مگر یہ حدیث قطعاً باطل
اور صراحۃً مہمل ہے کیونکہ

(۱) ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ مہاجرین خدمت پیغمبر میں کم رہا کرتے کیونکہ
خرید و فروخت کی مصروفیت رہا کرتی اور انصار اپنی کھیتی گاہوں میں بھنسے رہتے
انھوں نے ایک ہی لاکھٹی سے مہاجرین و انصار دونوں کو ہانکا ہے۔ انصاف فرمائیے
خداوند عالم کا تو یہ ارشاد ہے رجال لا تلهیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ ایسے
لوگ جنھیں خرید و فروخت ذکر خدا سے غافل نہیں کرتی۔ جو صریحی نص ہے کہ پیغمبر کے
حلقہ بگوشوں میں ایک تعداد اُن خالص مومنین کی تھی جنھیں خرید و فروخت یا خدا سے
غافل نہ رکھتی تھی اور ابو ہریرہ بلا استثناء سبھی پر خدمت پیغمبر سے غیر حاضری کا
الزام لگاتے ہیں۔ کتاب خدا سے معارض ہونے کی صورت میں لذی کی ٹوکری میں
ڈالنے کے علاوہ اور کسی قابل اُن کی یہ حدیث ہو سکتی ہے، ابو ہریرہ آخر تھے کون کہ
خاص انخاص مومنین کے غائب ہونے پر بھی وہ حاضر رہا کریں اور جو چیز سب

بھول جائیں اسے یہ یاد رکھیں اس لئے ہلکے سے وہ اتنا بڑا دعویٰ کرے ہیں نہ کسی
 ڈرتے ہیں نہ شرماتے ہیں، کیوں نہ ہو؟ اپنا راج تھا معاویہ کی حکومت تھی نہ عمر تھے
 نہ عثمان نہ علی نہ طلحہ نہ زبیر نہ سلمان نہ مقداد نہ ابوذر نہ انھیں جیسے بزرگان صحابہ
 پھر ڈر کس کا تھا؟ ان کے اس دعوے کو صداقت سے دور کا بھی لگاؤ ہے؟ دنیا
 جانتی ہے کہ علی کو پیغمبر سے کتنی قربت و نزدیکی اور خصوصی منزلت حاصل تھی، علیؑ
 بچے ہی تھے کہ پیغمبرؐ نے انھیں اپنی آغوش میں لے لیا، کلیجہ سے لگایا، ساتھ کھلاتے
 ساتھ سلاتے، انھیں اپنی خوشبو سونگھاتے، لقمہ منہ میں چبا کر کھلاتے کبھی انھیں
 جھوٹ بولتے، بھل کام کرتے پیغمبرؐ نے نہیں دیکھا۔ رسول اللہؐ کی دودھ بڑھائی کے
 وقت سے خداوند عالم نے اپنے فرشتوں میں سے ایک حبیل القدر فرشتے کو آپؐ کا ہم نشین
 جلیس بنادیا تھا جس کے ساتھ آں حضرتؐ دن رات کل عالم کے اخلاق کو یہ وہ
 محاسن عظیمہ پر چلتے تھے اور علیؑ جبہ حالات میں پیغمبرؐ کی پیروی اس طرح کرتے جیسے
 اونٹ کا بچہ اپنی ماں کے پیچھے ہوتا ہے۔ پیغمبرؐ ہر روز اپنے پرچم اخلاق و علم مکام کو
 علیؑ کے لیے بلند فرماتے اور انھیں اس کی پیروی کا حکم دیتے اور جب پیغمبرؐ کوہ حرا
 میں مقیم ہوتے تو صرف علیؑ (اور خدیجہ) ہی آپؐ کے پاس ہوتے۔ وحی رسالت کے
 نور کو دیکھتے اور خوشبوئے نبوت کو سونگھتے اور آگے چل کر مدینہ علم پیغمبرؐ کے دروازے
 تمام امت پیغمبرؐ میں سب سے بڑھ کر صحیح فیصلہ کرنے والے آپؐ کے رازوں کا خزینہ
 آپؐ کے جانشین آپؐ کے حکمت کے وارث آپؐ کی پریشانیوں کے دور کرنے والے
 اور "یاد رکھنے والے کان" ہوئے اور وہ من عندہ علم الکتاب کے مصداق تھے۔
 کسی کی عقل میں یہ بات آسکتی ہے کہ علیؑ پیغمبرؐ کی حدیثوں کو تو بھول جائیں
 اور ابوہریرہؓ یا دیگر کھیں یا یہ کہ پیغمبرؐ ابوہریرہؓ کو رموز و اسرار سے آگاہ فرمائیں
 اور علیؑ سے پوشیدہ رکھیں۔ علاوہ اس کے صرف گفتی کے ہماجرین تھے جن کا

مشغلہ تجارت رہا کرتا تھا در نہ ابو ذر، مقداد، شمار اور ابو ہریرہ کے دفعتاً اصحاب
 جو مشترک تعداد میں تھے جن کی غربت کا عالم یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ
 کسی شخص کے پاس ردا تک نہ تھی صرف تہ بند ہوا کرتا یا چادر ہوتی جسے وہ
 گھنے سے لٹکائے ہوتے۔ ان حضرات کا مشغلہ تو تجارت نہیں تھا۔ ان لوگوں نے
 کیوں نہیں ابو ہریرہ جیسی حدیثیں بیان کیں، حدیثوں کے ڈھیر لگانے میں یہ لوگ
 کیوں ابو ہریرہ سے پیچھے رہے کہ سب کی بیان کردہ حدیثوں کی مجموعی تعداد بھی ایک
 اکیلے ابو ہریرہ کی حدیثوں سے کہیں گھٹ کر ہے اسی طرح انصار بھی سب کے سب
 کھیتی گرہستی والے نہ تھے جیسا کہ ابو ہریرہ کا دعویٰ ہے مثلاً جناب سلمان فارسی ہی کو
 لیجئے جن کے متعلق پیغمبر نے فرمایا ہے سلمان منا اهل البیت سلمان ہم البیت
 سے ہیں اگر دین ثریا پر بھی ہو تو سلمان پالیں (استیعاب) اور جناب عائشہ کا
 بیان ہے کہ سلمان کی ایک نشست پیغمبر کے ساتھ تنہائی میں ہوا کرتی کوئی وہاں
 نہیں جاسکتا تھا ہم لوگوں سے بھی بڑھ گئے تھے۔ اسی استیعاب میں ہے کہ
 حضرت علیؑ نے فرمایا "سلمان فارسی مثل لقمان حکیم کے ہیں جو اول و آخر کا علم رکھتے
 ہیں اور علم کا وہ چڑھتا ہوا دریا ہیں جو کبھی اُترتا نہیں" کعبہ الاحبار کہا کرتے کہ
 "سلمان علم و حکمت سے بھرے ہوئے ہیں" اسی طرح ابو ایوب انصاری کے متعلق بھی
 دنیا جانتی ہے کہ اُن کی گذراوقات کا ذریعہ بہت مختصر تھا علم و عمل سے انھیں
 کوئی چیز روکنے والی نہ تھی، اسی طرح ابو سعید خدری، ابو فضالہ انصاری اور
 دیگر اہل انصار رضی اللہ عنہم۔

مزید براں حکیم اسلام خاتم النبیین پیغمبر کے اوقات ایک جیسے نہ تھے بلکہ
 رات و دن میں ہر کام کے لیے حکیمانہ حیثیت سے اوقات مقرر تھے چنانچہ اصحاب
 کم تعلیم و کم عمر کے لیے بھی وقت مقرر تھا جو خرد و ذہن کے اوقات یا

لھیتی گڑھستی کے اوقات سے ٹکراتا نہیں تھا، اس مقررہ وقت میں لوہا جین خدمت پیغمبر سے غائب رہتے نہ انصار، ان سے بڑھ کر طلبگار علم کون ہو سکتا تھا۔

(۲) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا کہ ”پیغمبر نے اپنے اصحاب سے فرمایا ایک شخص اپنے کپڑا اس وقت تک بچائے رہے جب تک میری تقریر نہ ختم ہو پھر اس کو سمیٹ کر سینہ سے لگالے وہ میری تقریر کبھی بھولے گا نہیں“ صحیح مان لیا جائے تو یقیناً اصحاب پیغمبر اس کی طرف دوڑ پڑتے سب کے سب اپنے کپڑے بچھا دیتے بیٹھے بٹھائے اتنی بڑی فضیلت ہاتھ آرہی تھی اس سے چوکتا کون؟ آخر کیوں نہیں اصحاب پیغمبر نے اس فضیلت کو حاصل کیا کس چیز نے انھیں کپڑے بچھانے سے روکے رکھا اتنی بڑی منزلت و فضیلت اور ایسی گراں قدر نعمت!!! اور کسی نے بھی پروا نہ کی۔ کیا آپ سمجھتے ہیں کہ تمام صحابہ علم سے اتنا پرہیز کرتے تھے اور پیغمبر جس چیز کی طرف دعوت دیں اس چیز سے اتنے متفرق و گریزاں تھے؟ خدائی پناہ یہ تو صحابہ کے ساتھ اچھا گمان نہیں ورنہ اُن کی آپس تصویر تھی۔

(۳) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا صحیح مان لیا جائے تو یقیناً صحابہ کی ندامت

حسرت بہت زیادہ ہوتی سبھی زندگی بھر کف افسوس ملتے رہے ہوتے کہ اتنی بڑی فضیلت، ایسی گراں قدر نعمت بیٹھے بٹھائے مل رہی تھی اور وہ موقع سے چوک گئے اور اُن کی ندامت و حسرت کوئی دھسکی چھپی بات نہ ہوتی بلکہ دنیا جانتی عالم کو خبر ہوتی وہ صحابہ ایک دوسرے کو برا بھلا کہتے چادر نہ بچھانے پر ایک دوسرے کو ملامت کرتے اور ابو ہریرہ کی قسمت پر رشک کرتے کہ اُن بچاپارے کے پاس ایک کپڑا تھا اس ایک کپڑے کو انھوں نے بچھا دیا اور صحابہ جن میں سے

ہر ایک کے پاس کم سے کم دو کپڑے ہوا کرتے تھے انھیں اتنی بھی توفیق نہ ہوتی کہ اک کپڑا ہی بچھا دیتے لیکن نہ تو صحابہ ہی کو پشیمانی ہوتی نہ انھیں رنج و افسوس ہوا

نہ انھوں نے ابو ہریرہ کی حالت پر رشک کیا، کوئی بات ہی نہیں ہوئی لہذا ہم یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کے پڑارے کی ایک حدیث ہے۔
(۴) اگر یہ بات سچ تھی تو یقیناً ابو ہریرہ کے علاوہ دیگر اصحاب جن سے پیغمبر نے کپڑا بچھانے کی فرمائش کی تھی وہ بھی اس حدیث کو بیان کرتے بلکہ صحابہ و تابعین اس واقعہ کو علامات نبوت و آیات اسلام اور اذکار دین سے شمار کرتے اور ہر زمانے کے لوگ کثرت سے بیان کرتے آتے اور دوپہر کے آفتاب کی طرح یہ حدیث شائع و ذائع ہوتی مگر ہائے افسوس کہ بیان کرنے والے صرف ابو ہریرہ نکلے جس سے یہی سمجھنا پڑے گا کہ یہ بھی ان کے مخرقات و حملات سے ہے۔

(۵) اس قصہ میں خود ابو ہریرہ کے بیانات ایک دوسرے سے برعکس ہیں کسی موقع پر کچھ کہا کسی موقع پر کچھ ایک بیان تو آپ مذکورہ بالا حدیث میں سُن چکے کہ پیغمبر نے کہا جو شخص میری تقریر ختم ہونے تک اپنے کپڑے بچھائے رہے گا اور بعد ختم تقریر اپنے سینے سے لگا لے گا وہ میری تقریر کبھی نہ بھولے گا۔ میں نے اپنا کبیل جس کے علاوہ میرے پاس کوئی اور کپڑا نہ تھا بچھایا اور بعد ختم تقریر سمیٹ کر سینے سے لگا لیا۔ خدا کی قسم اس کی برکت سے پھر کوئی چیز آج تک نہ بھولا۔ اور کبھی یہ بیان کیا (جبکہ بقرہ نے روایت کی ہے) کہ "میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ کی حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ، میں نے چادر پھیلا دی۔ آپ نے مٹھیاں بھریں اُس چادر میں ڈال دیں (علم جیسے ستو، شکر جیسی چیز تھی کہ دونوں ہاتھ سے آپ نے اُن کی چادر میں ڈال دیا) پھر آپ نے فرمایا کہ اب سمیٹ لو، میں نے سمیٹ لیا پھر میں کبھی کوئی بات نہیں بھولا" صحیح بخاری جلد ۲۴ باب ۲۴۰۰ حفظہ العلم کتاب العلم

ملاحظہ فرمائیے دونوں بیانات کہ پہلے بیان کا مطلب تو یہ نکلتا ہے کہ

یہ قصہ پیغمبر اور اصحاب کے درمیان کا ہے اور پیغمبر نے خود پہل فرمائی اور چادر بچھانے کی فرمائش کی اور دوسرے بیان سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ صرف پیغمبر تھے اور ابو ہریرہ اور یہاں ابو ہریرہ نے ابتدا کی کہ پیغمبر سے کہا کہ میں حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔

نیز پہلی حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص چادر بچھاتا وہ صرف اس وقت کی تقریر کو کبھی نہ بھولتا، پیغمبر کی سب حدیثیں نہیں بلکہ مخصوص اُس وقت کی تقریر اور آخری حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی بھی بات فراموش نہ ہوگی چاہے وہ حدیث ہو یا حدیث کے علاوہ باتیں۔ کیونکہ خود ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ پھر میں کوئی بات نہیں بھولا۔ اس منزل پر آکر صحیح بخاری کے شارحین عجیب مصیبت میں پڑ گئے اور کوئی بات اُن کے بنائے نہ بن سکی۔ یہاں تک کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے یہ کہہ دیا کہ یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ایک مرتبہ اصحاب کے مجمع میں وہاں پیغمبر نے صرف اس وقت کی تقریر کے متعلق نہ فراموش ہونے کا وعدہ کیا تھا اور دوسری مرتبہ تنہائی میں جب کہ کسی بھی چیز کے نہ فراموش ہونے کا وعدہ فرمایا۔ علامہ ابن حجر کی یہ تاویل جتنی بوموسیٰ ہے وہ ظاہر ہے کیونکہ دو مرتبہ اس واقعہ کا پیش آنا تو بڑی بات ہے ایک مرتبہ بھی ایسا واقعہ پیش آیا ہوتا تو ابو ہریرہ کے علاوہ اور بھی صحابہ اس واقعہ کو بیان کیے ہوتے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ اس واقعہ سے واقف ہوتا مگر ابو ہریرہ کے سوا کسی بھی صحابی نے اس واقعہ کی روایت نہیں کی۔

مزید برآں امام مسلم نے یونس سے اٹھوں نے ابن مسیب سے اسی واقعہ کو تیسری طرح روایت کیا ہے۔ اس حدیث میں ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں خدا نسیت بعد الذلک شیئاً حدثنی بہ اس دن کے بعد پیغمبر نے جو حدیث بھی مجھ سے ارشاد فرمائی میں بھولا نہیں، اس حدیث کا مفہوم پہلی روایت سے عام دوسری روایت سے

خاص ہے مینوں روایتوں کی ترتیب اب یوں قرار پاتی ہے:-

(۱) اس خاص دن کی تقریر کبھی فراموش نہ ہوئی۔ (۲) کوئی بھی بات آج
پنجمیہ کی حدیث ہو یا کچھ اور نہ فراموش ہوئی۔ (۳) پنجمیہ کی حدیثیں فراموش ہوئیں۔
اب اتنے اختلافات کے ہوتے اور اتنی روایتوں کی موجودگی میں آپ ہی
انصاف فرمائیے کس کو صحیح مانا جائے اور کس کو غلط۔

ایک اور طرح سے حدیث ابن سعد کی ہے جو انھوں نے بلسلہ اسناد عمرو
بن مرداس ابن عبد الرحمان جندی سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے
جس میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں قال رسول الله انبسط ثوبك فبسطته
فحدثني النهار ثم حضرت ثوبی الی بطنی فما نسیت شیئاً مما حدثنی۔
پنجمیہ نے مجھ سے فرمایا کہ اپنا کپڑا بچھاؤ، میں نے بچھا دیا، پنجمیہ نے اس پلے دن
مجھ سے حدیث بیان فرمائی پھر میں نے کپڑا اسمیٹ کر پیٹ سے لگالیا اس دن
جو کچھ پنجمیہ نے بیان کیا میں نہیں بھولا، اس میں فحدثني النهار کا ٹکڑا نیا ہے
یہ صرف جندی والی حدیث میں مذکور ہے اور جتنی حدیثیں اس مضمون کی ابو ہریرہ
سے مروی ہیں ان میں یہ ٹکڑا نہیں۔

ابو یعلیٰ نے بطریق ابی سلمہ ایک اور انوکھے طریقہ سے اس حدیث کی روایت
کی ہے جو سب سے نزلاً اور ہر ایک کے مخالفت ہے انھوں نے روایت کی ہے
کہ ”پنجمیہ کی بیماری میں ابو ہریرہ عیادت کو آئے کھڑے کھڑے سلام کیا۔ پنجمیہ
علیٰ کے سینے کا سہارا لے ہوئے تھے اور علیٰ کا ہاتھ پنجمیہ کے سینے پر تھا اور پنجمیہ اپنی
”انگلیں پھیلائے ہوئے تھے، آں حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ قریب آؤ۔ وہ قریب
گئے، آں حضرت نے فرمایا اور قریب آؤ، وہ اور قریب گئے پھر آپ نے فرمایا کہ
اور قریب آؤ، وہ اور قریب گئے یہاں تک کہ ابو ہریرہ کی انگلیاں پنجمیہ کی

انہیوں کے پھوٹے لکیریں پھر آپ نے فرمایا بیٹھو وہ بیٹھ گئے آن حضرت نے فرمایا اپنے کپڑے کا کنارہ میرے قریب کرو ابو ہریرہ نے اپنے کپڑے کو کھولا اور پھیلا کر پیغمبر کے قریب کیا۔ آن حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ میں تمہیں چند باتوں کی وصیت کرتا ہوں جب تک زندہ رہنا انہیں نہ چھوڑنا۔ ابو ہریرہ نے کہا آپ فرمائیے آن حضرت نے فرمایا ہر جمعہ کو غسل کرنا اور نماز جمعہ میں شرکت کے لیے سویرے ہی سے نکلنا اور کبھی لغو بات اور لہو لعب کے کام نہ کرنا اور ہر مہینہ کے تین دن روئے رکھنا کہ وہ زمانہ بھر کے روزے رکھنے کے برابر ہے اور دو رکعت نافلہ صبح کبھی ترک نہ کرنا چاہیے رات بھر بھی عبادت کرتے رہے ہو کیونکہ صبح ہی کی دو رکعت میں مرادیں ہیں۔ یہ جملہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا پھر کہا اپنے کپڑے سمیٹ لو انہوں نے کپڑا سمیٹ کر سینہ سے لگا لیا۔

انہیں ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحابہ میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ مذکور ہے) بطریق ولید بن جمیع روایت کی ہے انہوں نے ابو ہریرہ سے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے اپنے حافظہ کی خرابی کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا کہ اپنی چادر کھولو، میں نے چادر کھولی، پھر فرمایا کہ اب اسے سینے سے لگا لو، میں نے سینے سے لگالی پھر اس کے بعد میں کوئی حدیث نہیں بھولا۔

نیز ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحابہ میں ہے) بطریق ابن عبید روایت کی ہے انہوں نے حسن بصری سے اور انہوں نے ابو ہریرہ سے کہ پیغمبر نے فرمایا کون ہے کہ مجھ سے ایک کلمہ یاد دو کلمے یا تین کلمے لے اور اپنے کپڑے میں اس کی گرہ باندھ لے اور لوگوں کو سکھلائے۔ میں نے پیغمبر کے سامنے جبکہ آپ حدیث ارشاد فرما رہے تھے اپنا کپڑا کھول کر پھیلا یا پھر سمیٹ لیا میں امید کرتا ہوں کہ پیغمبر نے جو بھی حدیث بیان کی ہے نہ بھولوں گا۔

امام احمد نے بھی بطریق مبارک ابن فضال حسن بصری سے اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔

ابونعیم اصبہانی نے عبد اللہ ابن ابی یحییٰ سے انھوں نے سعید بن ابی ہند سے انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ابو ہریرہ تم اس مال غنیمت کا سوال نہیں کرتے جیسا کہ تمہارے اصحاب سوال کرتے ہیں۔ میں نے عرض کیا حضور میرا سوال یہ ہے کہ خدا نے آپ کو جو علوم تعلیم کیے ہیں مجھے بھی تعلیم فرمائیں پھر میں نے اپنی پیٹھ سے کبیل اتارا اور اپنے اور پیغمبر کے درمیان بچھایا، میری نظروں میں وہ منظر آج تک ہے کہ جو میں اس کبیل پر چل رہی تھیں اس حضرت نے حدیث ارشاد فرمائی اور میں نے ایک ایک لفظ غور سے سنا پھر آپ نے فرمایا اسے سمیٹ کر اپنے پاس باندھ رکھو چنانچہ پیغمبر نے جو کچھ بھی بیان فرمایا اس کا ایک حرف بھی میرے ذہن سے کبھی نہ نکلا۔

اس حدیث کو دیکھئے اور اوپر کی تمام حدیثوں سے ملائیے الفاظ بھی بدلے ہوئے ہیں اور معانی بھی کسی حدیث سے اس کا میل نہیں۔

(۶) ابو ہریرہ نے اس حدیث میں کہا ہے کہ میں نے اپنا کبیل اتار کر

بچھا دیا، اس کبیل کے علاوہ میرے پاس دوسرا کوئی کپڑا نہ تھا، ابو ہریرہ کے ظاہری الفاظ بتا رہے ہیں کہ وہ ننگے ہو گئے ہوں گے۔ مگر قسط لانی اور ذکر یا انصاف نے اپنی شرحوں میں اس فقرے کی تاویل یہ کی ہے کہ انھوں نے پورا کبیل اتار کر نہیں بچھایا ہوگا کہ برہنہ ہو جاتے بلکہ تھوڑا بچھایا ہوگا اور تھوڑے سے اپنا جسم لپیٹے ہوں گے۔

(۷) ابو ہریرہ کی یہ حدیث خود اپنی جگہ پر من گڑھت کہانی قصوں کے

مشابہ ہے اس میں اور یادہ گویوں کی، اختراعات میں کوئی خاص فرق نہیں، پیغمبر کے معجزات میں اس کو شمار کرنا پیغمبر کی طرف اس کو نسبت دینا کسی طرح مناسب نہیں

یوں کہ ان حضرات کے معجزات تو ایسے روشن اور واضح ہو اے کہ ارباب عقل ششدر رہ گئے اور اس کے شانِ اعجاز کو دیکھ کر بڑے بڑے سرکشوں نے تسلیمِ خم کر دیے۔ جب پیغمبر نے حضرت علیؑ کو مین کا قاضی مقرر کر کے روانہ کیا ہے تو آپ نے علیؑ کے سینے پر ہاتھ مار کر دعا کی اللھم اھد قلبہ و سد لسانہ خداوند علی کے دل کی ہدایت کر ان کی زبان کو استواری دے۔ اس دعا کا ایسا ہمہ گیر اثر ہوا کہ حضرت علیؑ فرماتے ہیں فواللہ ما شکلت بعدھا فی قضاء بین اثنين خدا کی قسم اس دعا کے بعد کسی دشمن کے مقدمہ کا فیصلہ کرنے میں مجھے تردد نہیں ہوا۔

جب خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی وتعیھا اذن واعیہ یاد رکھیں اسے یاد رکھنے والے کان تو آں حضرت نے علیؑ سے کہا میں نے خدا سے دعا کی ہے وہ تمھارے کان کو ایسا بنائے۔ علیؑ کہتے ہیں کہ میں پھر کوئی بات نہ بھولا اور میں بھولتا بھی کیسے۔

جب علیؑ نے بروزِ جنگ خیبر شکر کا علم ہاتھ میں لیا تو پیغمبر نے دعا فرمائی اللھم اکفہ الحر والبرد خداوند اسے سردی و گرمی سے بچا۔ علیؑ کہتے ہیں فناذا انی بعدھا حر و لا برد پھر اس کے بعد نہ مجھے کبھی گرمی نے ستایا نہ سردی نے اسی دعا کا نتیجہ تھا کہ آپ شدید سردی میں بھی ایک لنگ اور چادر اوڑھ کر نکلتے اور گرمی میں بھاری کپڑے اور روئی دار قبا پہن کر باہر نکلتے۔ پیغمبر کے اس عظیم الشان معجزہ کو ظاہر کرنے کے لیے۔

جب جابر نے پیغمبر سے اپنے باپ کے قرضے کی شکایت کی تو آنحضرتؐ جابر کے ساتھ ان کے کھلیان میں گئے جہاں کھجور اکٹھا کر کے رکھی گئی تھی آپ اس ذخیرہ کے گرد گھومے اس میں برکت کے لیے دعا کی پھر وہیں بیٹھ گئے اور قرض خواہ سب آگئے جس جس کا جتنا قرضہ تھا سب کے قرضے چکا دیے پھر بھی جابر اور

اُن کے گھر والوں کے لیے بقدر ضرورت بچ رہا۔ پیغمبر جس کی بھلائی چاہتے اس کے لیے اسی طرح دعا کرتے اور جب کوئی اور بات مطلوب ہوتی تو اس پر بد دعا فرماتے جیسا کہ اُن حضرات نے معاویہ کے لیے بد دعا فرمائی اور ارشاد فرمایا لا اذنب الله بطننا خدا اس کے پیٹ کو نہ بھرے اور جیسا کہ آپ نے حکم بن عاص کے ساتھ کیا۔ یہ انداز تھا پیغمبر کا اور یوں کیا کرتے تھے پیغمبر ابو ہریرہ جو باتیں بیان کرتے ہیں وہ تو دیدہ شنیدہ سمجھ میں آنے والی بات ہی نہیں۔

پیغمبر کی وہ حکمت بالغہ جس سے گمراہ بصیرتیں کسب نور کرتی ہیں اور جس سے ہدایت کے راستے واضح ہوتے ہیں اور مشکلات کی گتھیاں سلجھتی ہیں گمراہی ضلالت کی تاریکیاں پارہ پارہ ہو جاتی ہیں۔ اس حکمت کو ابو ہریرہ کے خرافات سے کیا واسطہ؟

۱۶

ایک نظر ابو ہریرہ کے فضائل پر

ابو ہریرہ کے فضائل میں جتنی حدیثیں وارد ہوئیں ہم نے ان تمام حدیثوں کے سلسلہ اسناد کی جانچ پر مال کی مگر نظریہ آیا کہ جتنی بھی حدیثیں ہیں سب کا سلسلہ خود ابو ہریرہ ہی پر جا کر ختم ہوتا ہے بالفاظ دیگر ابو ہریرہ کی فضیلت کی کل حدیثیں خود ابو ہریرہ ہی کی زبانی مروی ہیں کسی دوسرے سے نہیں۔ ہم ایک نمونہ پیش کرتے ہیں جس سے حقیقت آپ پر بخوبی واضح ہو جائے گی۔

علامہ ابن عبد البر استیعاب میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ لکھتے ہیں "ابو ہریرہ خیر کے سال مسلمان ہوئے اور اس جنگ میں پیغمبر کے ساتھ موجود رہے پھر ہر وقت

وابستہ رہے۔ علم کی خاطر کبھی پیغمبر سے جُدا نہ ہوئے اور پیٹ بھر کھانا مل جائے اسی پر خوش رہے، اُن کا ہاتھ پیغمبر کے ہاتھ میں ہوا کرتا جہاں پیغمبر جاتے وہاں ابو ہریرہ جاتے، تمام اصحاب پیغمبر میں سب سے زیادہ حافظہ والے تھے، یہ اُن مقامات میں پیغمبر کے پاس موجود رہا کرتے جن اوقات میں تمام مہاجرین و انصار غائب ہوتے کیونکہ مہاجرین کو تجارت کی اور انصار کو کھیتی کرہستی کی مشغولیت رہا کرتی، پیغمبر نے خود ان کے متعلق گواہی دی کہ انھیں علم و حدیث کی بڑی لالچ ہے اور ابو ہریرہ نے پیغمبر سے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے آپ سے بہت سی حدیثیں سنیں ڈرتا ہوں کہ کہیں بھول نہ جاؤں آں حضرت نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے چادر پھیلا دی، رسول اللہ نے اس میں ڈال دیا (یعنی علم) پھر فرمایا اسے سمیٹ لو، میں نے سمیٹ لیا۔ پھر میں کوئی چیز نہیں بھولا۔“

ملاحظہ فرمائیے علامہ ابن عبدالبر نے کوئی بھی بات نئی کہی ہے یا ابو ہریرہ نے جو حدیثیں اپنے متعلق بیان کی ہیں انھیں سب کا خلاصہ ہے۔ ابو ہریرہ کے علاوہ یہ باتیں کسی اور سے معلوم ہی نہ ہوئیں۔ اسی طرح ان کے جتنے خصوصی فضائل ہیں سب ابو ہریرہ ہی کے اقوال اور بیان کردہ حدیثوں سے استنباط کیے گئے ہیں جیسا کہ باسانی پتہ چلا یا جاسکتا ہے۔

ہم مختصر التشریح بھی گئے دیتے ہیں خیبر کے سال اُن کا مسلمان ہونا تو خیر مسلم ہے دوسروں کے بیانات سے بھی ثابت ہوتا ہے لیکن جنگ خیبر میں اُن کا پیغمبر کے ساتھ ہونا اسے خود ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے اور انھیں سے لوگوں نے سُن کر روایت کیا اور کسی نے نہیں بیان کیا۔ اہل علم حضرات تو جنگ خیبر میں ابو ہریرہ کے دعوے موجودگی کی تاویل میں کرتے ہیں جیسا کہ ہم سابقاً بیان کر چکے ہیں رہ گیا ان کا پیغمبر سے وابستہ و پیوستہ ہونا، ہر وقت ساتھ رہنا، علم کی لالچ،

ایک بزرگ سے پرسوں رہا، ان کے ہاتھ کا پیغمبر کے ہاتھ میں ہونا اور پیغمبر کے
 ساتھ ساتھ ہر جگہ جانا یہ ایسی باتیں ہیں جس کے خود ابو ہریرہ مدعی ہیں اور اسکے
 ثبوت کے وہی ذمہ دار ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں "میں مدینہ پہنچا، پیغمبر اس وقت
 خیبر میں تھے میری عمر ۳۰ سے تجاوز کر چکی تھی میں پیغمبر کے پاس ٹھہرا رہا یہاں تک
 کہ آپ نے رحلت کی اور آپ کے ساتھ ازواج پیغمبر کے گھروں پر جاتا، آپ کی
 خدمت بجالاتا، آپ کی معیت میں جنگ کرتا اور حج کرتا اور میں آپ کی حدیثوں کا
 سب سے بڑھ کر عالم تھا اور خدا کی قسم بہت سے لوگ میرے بہت پہلے سے صحبت پیغمبر
 میں رہتے آرہے تھے لیکن وہ جانتے تھے کہ میں ہر وقت پیغمبر سے چپکا رہتا ہوں
 وہ مجھ ہی سے حدیث پیغمبر دریافت کرتے انھیں میں سے عمر ہیں، عثمان میں، علی
 ہیں، طلحہ ہیں، زبیر ہیں۔"

غالباً ار باب عقل ابو ہریرہ کی اس جسارت و جرات پر حیرت کریں کہ انھوں نے
 ایسی بات بیان کی ہے جو واقع کے مخالف اور سچائی سے کوسوں دُور ہے لیکن جو
 حضرات اصل حقیقت سے باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ ابو ہریرہ اس قسم کے دعوے
 اکابر صحابہ کے زمانے میں کرنے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اس قسم کی حدیثیں بیان
 کرنے کی جرات تو انھیں جب ہوئی جب اکثر صحابہ ہو چکے تھے، شام و عراق، مصر و
 افریقہ، فارس اور دیگر ممالک مفتوح ہو چکے تھے صحابہ کی تعداد مختصر سے مختصر
 رہ گئی تھی اور نئے مسلمانوں کی کثرت تھی جن غریبوں کو عہد نبوت کے حالات کچھ معلوم ہی نہ تھے۔

۱۰ طبقات ابن سعد و اصحابہ حالات ابو ہریرہ ۱۱ پیغمبر کی غیرت حجت کو دیکھتے ہوئے اس قول کی
 تصدیق ناممکن ہے ۱۲ یہ جملہ بتاتا ہے کہ ابو ہریرہ نے پیغمبر کی بیعت میں پے در پے حج کیے حالانکہ
 پیغمبر ہجرت کے بعد صرف ایک مرتبہ حج کے لیے تشریف لے گئے یسوی حجۃ الوداع اگر ابو ہریرہ یہ کہتے کہ میں نے
 پیغمبر کے ساتھ حج کیا تو کسی حد تک صحیح بھی سمجھا جاسکتا تھا مگر ان کے جملے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کے ہمراہ
 انھوں نے متواتر حج کیے ۱۳

ابو ہریرہ اور سارے جھوٹے اس وقت اپنے کو اور ہی دنیا میں پاتے تھے جس دنیا میں دور اول کی کوئی بات ہی پائی نہیں جاتی تھی اُن کی آج کی دنیا ایسی تھی کہ اُن کی زبان سے نکلا ہوا ہر حرف سچا سمجھا جاتا، اُن سے ہر سنی ہوئی بات پر خوشی خوشی عمل کیا جاتا تھا کیونکہ یہ لوگ اس نئی دنیا والوں کی نظر میں اصحابِ پیغمبر کے باقیات الصالحات میں سے تھے پیغمبر کی سنتوں کے امین اور اس کی تبلیغ و اشاعت کے ذمہ دار، اموی قہر و غلبہ نے بھی ان لوگوں کی تائید میں اپنی ساری توانائیاں صرف کر ڈالیں اور انھیں اسباب سے اب ابو ہریرہ اور انھیں جیسے لوگوں کے لیے کھل کر موقع ملا کہ وہامیات سے وہامیات عجیب سے عجیب حدیثیں بیان کریں اور ہر ایسی بات کو قول و عمل پیغمبر ظاہر کریں جو نہ شرعاً جائز نہ عفتلاً ممکن۔ غرض کہ ہر بیہودہ و حمل بات جس سے اُن کے کام نکلیں یا ظالم و جابر ارباب حکومت کے مقاصد کی تکمیل ہو ان لوگوں نے پیغمبر کی طرف نسبت دے کر بیان کرنے میں کمی نہیں کی۔ یہ جھوٹے اور مفتری افراد غاصب و ظالم ارباب حکومت کے متوسلین میں سے تھے تقرب و خوشنودیٰ مزاج حاصل کرنے میں انھوں نے ذلت و ذنات کی حد کر دی اور ارباب حکومت نے اس کے صلہ میں ایک طرف تو انھیں اپنی بخششوں سے مالا مال کر دیا دوسری طرف اُن کی تائید و حمایت میں اپنی تمام قوتیں صرف کر دیں اس لیے کہ یہ جھوٹے لوگ ان غاصبین و ظالمین کے لیے بہترین آلہ کار بلکہ اُن کی زبان اور آنکھوں کے درجے پر تھے۔

مجھے تو خدا کی قسم بخاری و مسلم اور امام احمد جیسے اشخاص پر انتہائی حیرت ملی ہے کہ یہ لوگ اتنی سمجھ بوجھ والے ہو کر بھی اندھے، بہرے اور عقل سے کورے ہو کر ابو ہریرہ اور ان کے ہمزنگ اشخاص کی تقلید کرتے ہیں۔ کیا کسی صورت سے ابو ہریرہ کے اس قول کی تصدیق ہو سکتی ہے؟ ”کہا اصحابہ ان سے احادیث پیغمبر دیکھا کرتے تھے“

کوئی بتا سکتا ہے کہ علیؑ و عمرؓ، عثمانؓ و طلحہؓ و زبیرؓ وغیرہ نے کب ان سے پیغمبرؐ کی حدیث پوچھی، سوتے میں پوچھا، جاگتے میں پوچھا، یا عالم خیال میں پوچھا، کون سی حدیث پوچھی، اور ان کے پوچھنے کا کوئی شاہد بھی ہے، ابو ہریرہؓ کے علاوہ اور بھی کسی سے منقول ہے، کون سے مورخ نے کس عالم نے ان کبار صحابہ میں سے کسی ایک کے متعلق اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اس نے ابو ہریرہؓ سے ایک بھی حدیث پوچھی؟ یہ حضرات ابو ہریرہؓ کی حدیثوں پر کان کب دھرتے تھے؟ ہم نے تو کہیں نہیں دیکھا کہ ابو ہریرہؓ نے ان کبار صحابہ میں سے کسی صحابی کے سامنے کوئی روایت بیان کی ہو کوئی حدیث بیان کی ہو ان کے سامنے ابو ہریرہؓ کو حدیث بیان کرنے کی ہمت ہوتی بھی کیسے جبکہ وہ انھیں انتہائی ذلیل سمجھتے، انتہائی جھوٹا جانتے تھے جیسا کہ ہم مفصلاً اوپر ذکر کر چکے ہیں۔

اب ہم پھر استیعاب ابن عبدالبر کی عبارت کی طرف پلٹتے ہیں۔ ابن عبدالبر کا یہ فقرہ کہ ابو ہریرہؓ تمام صحابہ میں سب سے زیادہ حافظ حدیث تھے "یہ بھی ابو ہریرہؓ ہی کی حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے کہا ہے وکنت اعلم الناس بحديثيں میں احادیث پیغمبرؐ کا سب سے زیادہ جانتے والا تھا۔

یہ فقرہ کان محض مالا محض سا ئرا ملھا جرین والا نصاں ابو ہریرہؓ پیغمبرؐ کی خدمت میں اس وقت بھی حاضر رہا کرتے جس وقت ہاجرین انصار غائب رہا کرتے "یہ ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے

۱۔ امام حاکم نے حالات ابو ہریرہؓ کے سلسلہ میں ان تمام صحابہ کے نام ذکر کیے ہیں جنھوں نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے وہ کل ۲۸ کی تعداد میں ہیں ان میں نہ حضرت امیر المومنین ہیں نہ عمرہ عثمانؓ نہ طلحہؓ نہ زبیرؓ دوسرے صحابہ نے ان سے جو روایتیں کیں بھی تو شرعی مسائل کے متعلق نہیں بلکہ جنت و نار و اخلاق و فضیلت علم و غیرہ کے متعلق۔

لمبل بچھانے کا تذکرہ کیا ہے جسے ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔
 یہ فقرہ کہ پیغمبر نے ان کے متعلق گواہی دی ہے کہ وہ علم حدیث کے حریص تھے
 یہ انھیں ابو ہریرہ کے اس قول سے مستنبط ہے قلت یا رسول اللہ من اسعد الناس
 بشفاعتك قال لقد ظننت ان لا يسالني عن هذا الحديث احد اولى
 منك لسا رايت من حرصك على الحديث میں نے رسول اللہ سے پوچھا کہ حضور
 آپ کی شفاعت سے مستفید ہونے میں سب سے نیک بخت کون ہے؟ پیغمبر نے
 فرمایا میرا پہلے ہی سے گمان تھا کہ تم سے بہتر کوئی شخص اس بات کو مجھ سے نہیں
 پوچھے گا کیونکہ میں جانتا تھا کہ تم حدیث کے کتنے حریص ہو۔ (صحیح بخاری اصابہ حالات ابو ہریرہ)
 ابو ہریرہ کے دیگر فضائل جنہیں حالات صحابہ لکھنے والوں میں سے بھی نے لکھا ہے
 "مزود" (توشہ دان) ہے جس سے ابو ہریرہ نے دو سو وسق کھجوریں کھائی تھیں، اُن کا
 بھاگا ہوا غلام جسے ابو ہریرہ نے راہ خدا میں آزاد کیا ان کا دو ظرف بھر حدیثیں یاد
 رکھنا جس میں ایک ظرف تو انھوں نے لوگوں پر ظاہر کیا دوسرا مخفی رکھا، پیغمبر کا ان کے
 اور ان کی ماں کے لیے دعا کرنا، ان کا پانی کی سطح پر اتنی دور تک چلنا کہ ایک
 پوری خلیج طے کر گئے اور ان کا پیر تر نہ ہوا وغیرہ وغیرہ اسی قسم کی تہلات و مزخرفات
 ہیں جو بیک وقت ہنساتے بھی ہیں اور رلاتے بھی۔

۱۷

ابو ہریرہ کے عجیب عجیب لطیفے

امام احمد نے ابو ہریرہ کی ایک حدیث محمد بن زیاد سے روایت کی ہے ابو ہریرہ
 بیان کرتے ہیں کہ مروان بن دلوں عہد حکومت معاویہ میں مدینہ کا حاکم تھا وہ جب
 کبھی مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا قائم مقام بنا کے جاتا پس ابو ہریرہ اپنے

دونوں پیر مار لڑتے کہ راستہ صاف کرو امیر آ رہے ہیں، امیر آ رہے ہیں!! یعنی
میں ابو ہریرہ آ رہا ہوں۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۴۳)

ابن قتیبہ دینوری نے معارف ص ۹۴ میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ ابو رافع سے
روایت کی ہے کہ مروان ابو ہریرہ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا کرتا تھا یہ ابو ہریرہ
گدھے پر سوار ہو کر نکلتے، اپنے دونوں پیر نیچے لٹکا دیتے اور کہتے (راستہ صاف کرو)
امیر آ رہے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بچے کھیل رہے ہوتے اور وہ اُن کی باتوں پر
دھیان بھی نہ دیتے تو یہ خود اُن کے زچ میں پہنچ جاتے اور اپنے پیر مارتے۔ (علامہ
ابن سعد نے بھی طبقات جلد ۴ قسم ثانی میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ متعدد اسناد سے
یہ حدیث درج کی ہے)

ابو نعیم اصبہانی نے ثعلبہ بن ابی مالک قرظی سے روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ
بازار میں لکڑی کا گٹھڑا اٹھائے آتے نظر پڑے وہ ان دنوں مروان کے قائم مقام
تھے انھوں نے کہا اے ابن ابی مالک امیر کے لیے راستہ کو کشادہ کرو۔ میں نے کہا
اتنا راستہ کافی ہے، تو انھوں نے کہا امیر کے لیے راستہ کشادہ کرو کہ لکڑیوں کا گٹھڑ
بھی اس پر ہے۔" (حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۲)

انھیں ابو نعیم نے بطریق احمد بن حنبل یہ بھی روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ
خانہ کعبہ کا طواف کرتے اور کہتے جاتے بُرا ہو میرے اس پیٹ کا جب میں اسے بھرتا
ہوں تو دم لینا دو بھر ہو جاتا ہے اور اگر بھوکا رہتا ہوں تو مجھے گالیاں دیتا ہے۔"
(حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۲)

زمخشری کی ربیع الابرا میں ہے کہ ابو ہریرہ یہ دعا مانگا کرتے کہ خداوند مجھے
چبانے اور پیسنے والا دانست، خوب مضحک کرنے والا معدہ اور پانچنا نہ پھرنے والا

اسی ربیع الاول میں یہ بھی ہے کہ ابوہریرہؓ کو مضیرہ ایک قسم کی غذا
پھٹے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے) بہت پسند تھا چنانچہ معاویہؓ کے دسترخوان
پر یہ مضیرہ بھی کھانے کو ملتا تھا اور جب نماز کا وقت آتا تو بڑے شوق
سے علیؓ کے پیچھے نماز پڑھنے آتے اگر کوئی پوچھتا کہ یہ کیا ہے تو کہتے کہ معاویہؓ کا
مضیرہ زیادہ روغن دار ہوتا ہے اور علیؓ کے پیچھے نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے
اسی وجہ سے لوگ انھیں شیخ المضیرہ کہا کرتے۔ ۱۷

ابو عثمان ہندی سے روایت ہے کہ ابوہریرہؓ کچھ لوگوں کے ساتھ سفر کر رہے
تھے جب کسی جگہ لوگوں نے قیام کیا تو کھانے کے لیے دسترخوان بچھایا گیا اور
لوگوں نے ابوہریرہؓ کو جو نماز پڑھ رہے تھے بلانے کو آدمی بھیجا تو انھوں نے
کہلا بھیجا میں روزے سے ہوں لوگ کھانے لگے کھانا جب قریب ختم ہوا تو
ابوہریرہؓ پہنچے اور دسترخوان پر بیٹھ کر یہ بھی کھانے لگے، لوگوں نے اس

۱۸ ربیع الاول سے اس واقعہ کو بہت سے علماء و مصنفین نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے
منجملہ ان کے شیخ قمی دام مجدہ ہیں جنہوں نے اپنی کتاب الکئی و الالقاب میں حالات ابوہریرہؓ
میں نقل کیا ہے ۱۹ مضیرہ ایک قسم کی غذا ہے جو پھٹے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے۔ ان
واقعات کے ظاہر ہوتا ہے کہ ابوہریرہؓ جنگ صفین میں موجود تھے جہاں ان کی دورنگی شان تھی کبھی
ادھر کبھی ادھر۔ شام و عراق کے درمیان صفین سے قریب ایک جگہ مقام ابی ہریرہ کے نام
سے مشہور ہے۔ بہت سے لوگوں نے بیان کیا کہ جنگ صفین کے دنوں میں ابوہریرہؓ نماز جماعت

حضرت امیر المومنینؓ کے ساتھ پڑھتے اور کھانا معاویہؓ کے دسترخوان پر کھاتے اور لڑائی جب
گھسان کی ہوتی تو قیام بہار پر فرماتے۔ اور جہاں سے اس کے متعلق پوچھا جاتا تو کہتے علیؓ سے
بڑھ کر عالم ہیں اور معاویہؓ کا کھانا سب سے زیادہ روغن دار ہوتا ہے اور جان بچانے کیلئے سب محفوظ جگہ

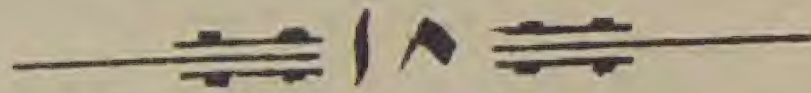
آدمی کی طرف دیکھا جو بلانے گیا تھا۔ ابو ہریرہ نے کہا اس آدمی کی طرف کیا دیکھتے ہو لوگوں نے کہا کہ اس آدمی نے تو اگر ہم لوگوں کو بتایا کہ آپ روزے سے ہیں۔ ابو ہریرہ نے کہا ہاں اس نے سچ کہا تھا۔ میں نے پیغمبر سے سنا ہے کہ رمضان کا روزہ اور ہر مہینہ تین دن روزہ رکھنا یہ گویا سال بھر روزہ رکھنا ہے اور میں مہینہ کے تین روزے شروع ہی میں رکھ چکا ہوں لہذا میں روزہ دار بھی ہوا اور بے روزہ بھی“
(حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۵)

بخاری نے محمد بن سیریں سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے وہ خز (ایک قیمتی کپڑے) کا لباس پہنے ہوئے تھے، ناک صاف کرنے کی ضرورت ہوئی تو انھوں نے انھیں خز کے کپڑوں سے ناک صاف کی اس کے بعد خود اپنے سے مخاطب ہو کر کہا کیا کہنا تھا را ابو ہریرہ آج تم خز کے کپڑے میں ناک صاف کرتے ہو اور کل تمہارا یہ حال تھا کہ منبر رسول اور حجرہ عائشہ کے درمیان غش کے عالم میں پڑے رہتے تھے، آنے والے آتے اور تمہاری گردن پر پیر رکھ کر چلے جاتے اور سمجھتے تھے کہ دیوانہ ہو حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا، میرا تو بھوک کے مارے یہی حال رہا کرتا“ (صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۷۱ آخر کتاب الاعتقاد بالکتاب والسنة وحلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۹)

ان کے عادات و خصائل میں سے ایک یہ ہے کہ یہ سیدہ سے کھیلا کرتے علامہ ابن اثیر نہایت یہ لفظ سہر کی تحقیق میں لکھتے ہیں ان کی عبارت کا لفظی ترجمہ یہ ہے ”بعض آدمیوں کا بیان ہے کہ میں نے ابو ہریرہ کو سہر رکھتے ہوئے دیکھا سہر ایک کھیلنے کا آلہ ہے جس سے جو اکھیلا جاتا ہے اس کی سین کو زیر بھی بولتے ہیں اور پیش بھی یہ لفظ فارسی ہے اور مغرب بنایا گیا ہے“ اسی سہر کے متعلق لسان العرب میں بھی بعینہ وہی عبارت ہے جو نہایت کی ہے البتہ اتنی زیادتی لسان العرب میں ہے

”وَمِنْهُ حَدِيثُ يَحْيَى ابْنِ كَثِيرٍ السَّدْرِيُّ هُوَ الشَّيْطَانُ الصَّعْرِيُّ أَسَى
سَدْرٍ كَمَا مَثَلُ يَحْيَى ابْنِ كَثِيرٍ فِي إِحْدَى حَدِيثِهِمْ أَنَّ سَدْرَ جَهْدِ الشَّيْطَانِ هُوَ
يَعْنِي الشَّيْطَانُ كَمَا عُلِمَ مِنْهُ هُوَ“

علامہ دمیری نے حیوۃ الحیوان میں سلسلہ لفظاً عقرب شطرنج کے کھیل کا
ذکر کیا ہے۔ علامہ دمیری لکھتے ہیں کہ صعلو کی نے عمر بن خطابؓ ابی الیسر اور
ابو ہریرہؓ سے شطرنج کا جائز ہونا روایت کیا ہے ”پھر دمیری لکھتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ کا
شطرنج کھیلنا کافی مشہور اور فقہ کی ہر کتاب میں مذکور ہے۔ علامہ دمیری لکھتے
ہیں کہ اجری نے انھیں ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا جب
تم ایسے لوگوں کی طرف سے گزر دو جو چومسرا و شطرنج کھیلتے ہوں ان پر سلام نہ کرنا“



ابو ہریرہؓ کا انتقال اور اُن کے سپہاندگان

ابو ہریرہؓ اپنے عقیقہ والے مکان میں مرے، وہاں سے اُن کی میت مدینہ
لالی گئی، چونکہ ابو ہریرہؓ حضرت عثمانؓ سے خاص عقیدت رکھنے والوں میں سے
تھے اس لیے عثمانؓ کے لڑکے اُن کے جنازے کو عقیقہ سے کاٹھا دیتے ہوئے
قبرستان بقیع تک لے گئے۔ ان کی نماز جنازہ ولید بن عتبہ بن ابی سفیان
معاذیہ کے بھتیجے نے پڑھائی۔ مروان ان و نون معتبہؓ بارگاہ تھا، اس کی نگہ
ولید حاکم مدینہ تھا۔ ولید نے ابو ہریرہؓ کی عظمت بڑھانے کے لیے لوگوں کو عصر کی

۱۰ اصحاب، استیعاب، مستدرک حالات ابو ہریرہؓ طبقات ابن سعد ج ۴، رقم ۳۶
۱۱ اصحاب، استیعاب، طبقات، مستدرک حالات ابو ہریرہؓ۔

نماز پڑھانے کے بعد اُن کی نماز جنازہ پڑھی حالانکہ اور حلیل القدر مقدس
اصحابِ پیغمبر موجود تھے جیسے ابوسعید خدری، ابن عمر وغیرہ۔

ولید نے اپنے چچا معاویہ کو ابو ہریرہ کے انتقال کی خبر لکھ بھیجی معاویہ نے
جواب میں لکھا "ابو ہریرہ کے پسماندگان کا خاص خیال رکھو اور اُن کے ورثہ کو
دس ہزار درہم پہنچا دو اور اُن کے ساتھ اچھا برتاؤ اور نیکی و احسان سے کام لو
کہ یہ عثمان کے مددگاروں میں سے تھے اور دقت محاصرہ اُن کے ساتھ گھر میں
تھے" (مستدرک امام حاکم طبقات ابن سعد، اصحابہ ابن حجر وغیرہ)

ان کا انتقال ۳۵ھ یا ۳۶ھ ہجری میں ہوا جبکہ ان کی عمر
۷۸ برس کی تھی۔

ان کے پسماندگان میں صرف ان کے لڑکے حرر ابن ابی ہریرہ اور
اُن کی لڑکی کا پتہ ہمیں ملتا ہے جس سے ابو ہریرہ کہا کرتے کہ "قولوا ابی ابی
ان یحلینی الذہب یخشی علی حواللہب کہو کہ میرے باپ انکار کرتے
ہیں اس سے کہ مجھے سونے کا زیور پہنائیں: وہ آتشِ جہنم کی حرارت سے ڈرتے ہیں"
حرر کے ایک لڑکے نعیم کا بھی پتہ ملتا ہے۔ اسی نعیم نے اپنے دادا ابو ہریرہ کے
متعلق روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ کے پاس ایک دھاگا تھا جس میں دو ہزار
گرہیں تھیں وہ جب تک دو ہزار گرہوں پر تسبیح نہ پڑھ لیتے سوتے نہیں"
(حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸ و ۳۹)

نعیم نے ابو ہریرہ ہی سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ ایک شخص نے
پیغمبر سے پوچھا میں کس چیز کی تجارت کروں؟ آپ نے فرمایا کہ کپڑے کی
تجارت کرو کہ بزاز کو یہ بات اچھی معلوم ہوتی ہے کہ لوگ اچھی حالت میں
رہیں اور نئے لباس میں رہیں۔

محرر کے حالات ابن سعد نے طبقات ج ۵ ص ۱۸۵ میں لکھے ہیں اور سلسلہ
نسب بھی جو دوس سے جا کر ملتا ہے ذکر کیا ہے۔ نیز یہ کہ محرر عمر ابن عبدالعزیز
کے زمانہ حکومت میں فوت ہوا اور یہ قلیل الروایۃ تھا۔

خاتمہ کتاب

ہم اس کتاب کو پیغمبر کے دو فقرے ذکر کر کے ختم کرتے ہیں جو ابو ہریرہ
سے متعلق ہیں جنہیں پیغمبر خدا نے اپنے عجیب انداز میں جو بعض کج رو افراد کی
کج روی ظاہر کرنے کے لیے آپ اختیار فرمایا کرتے تھے ارشاد کیا ہے :-
پہلا فقرہ وہ ہے جس میں ابو ہریرہ، رجال بن عنفوه اور فرات بن حیان
تین شخص شریک ہیں اور وہ یہ ہے کہ یہ لوگ ایک دن آپ کے پاس سے اٹھ کر
باہر چلے تو حضرت نے ان کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے کہا کہ لضر من
احدکم فی النار اعظم من احد و ان معہ لقفا غادر تم میں سے
ایک کی ڈاڑھ آتش جہنم میں کوہ احد سے بزرگ تر ہے اور اس کی پشت ایک
غذا شخص کی ایسی ہے " ابو ہریرہ اور فرات اس کے بعد کہتے تھے کہ اس
حدیث کے بعد ہم اس وقت تک مطمئن نہیں ہوئے جب تک کہ یہ واقعہ پیش
نہیں آیا کہ رحال مرتد ہو گیا اور میلہ کذاب کے ساتھ قتل ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں نے اس طرح حدیث کے معنی یہ قرار دیے کہ
یہ حکم ان تین میں سے صرف ایک کے بارے میں تھا جس کی تعیین نہ کی گئی
تھی اور جب رحال بعد وفات رسولؐ جا کر میلہ سے مل گیا اور بحالت ارتداد

قتل ہو گیا تو اُس ایک کی قیسین ہو گئی کہ اُس ایک سے رجال ہی مراد تھا۔ حالانکہ حدیث میں جو احد کم کی لفظ ہے اُس کی نظیریں ہمارے سامنے ہیں اور اُن نظائر کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس لفظ کے ساتھ جو حکم ہوتا ہے وہ بہت افراد میں سے صرف کسی ایک شخص کے متعلق نہیں ہوتا بلکہ اُن متعدد افراد میں سے ہر ایک کے لیے ثابت ہوتا ہے مثلاً قرآن مجید میں ہے یو احد کم ان تكون له جنة تم میں سے ہر ایک کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اُس کے پاس ایک گناہو باغ ہو۔ یو احد ہم لو یعمرو الف سنة ان میں سے ہر ایک کی یہ تمنا ہے کہ کاش وہ ہزار برس کی عمر پائے۔ واذ ابشرا احد ہم بما ضرب للرحمن مثلاً جب اُن میں کسی ایک کو خبر دی جاتی ہے اُس کی جو اُس نے اللہ کے لیے تجویز کی ہیں (یعنی لڑکیاں) واذ ابشرا احد ہم بالانشی ظل وجه مسوداً وہو کظیم جب اُن میں سے کسی ایک کو لڑکی کے پیدا ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرہ کا رنگ رنج و غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔ قرآن اور حدیث اور کلام عرب میں اس کی مثالیں بہت ہیں۔ روزمرہ کی گفتگو میں عرب کی مقام مرح میں کہا جاتا ہے کف احد ہم مطر ذہبا اُن میں سے ایک کا ہاتھ سیم و زر کی بارش کرتا ہے اور قلب احد ہم یفیض حنانا اُن میں سے ایک کا دل ہر دم محبت کے لبریز ہے۔ اور مذمت میں کہا جاتا ہے وجه احد ہم عنوان الوقاحة اُن میں سے ایک کا چہرہ بے حیائی کا ساٹن بورڈ ہے۔ اور قلب احد ہم اقسى من الصدا اُن میں سے ایک کا دل پتھر سے زیادہ سخت ہے۔ ان تمام جملوں میں کہیں پر ”ایک“ سے مراد کوئی خاص ایک شخص نہیں ہوتا بلکہ مقصود یہ ہوتا ہے کہ اُن میں سے ہر ایک ایسا ہی ہے۔ لہذا حدیث میں بھی یہی معنی مراد ہوں گے اور یہی معنی اس سے ذہن میں آتے ہیں کہ اُن تین آدمیوں میں ہر ایک کی

یہ صفت ہے نہ یہ کہ کسی ایک کی جس کا اظہار نہیں کیا گیا -

اور اگر حضرت کا مقصود کوئی ایک ہی شخص ہوتا تو اُسے کسی نہ کسی قرینہ کے ذریعہ متعین فرما دیتے اس لیے کہ ایسے مقام پر توضیح و اظہار کا ترک کر دینا انبیاء کی شان کے شایاں نہیں اس لیے کہ اُس میں عقلاً خرابی ہے اور وہ یہ کہ جو بے گناہ ہیں اُن کے لیے بھی شبہ پیدا ہو جاتا ہے اور وہ مشکوک بن جاتے ہیں کیونکہ جب معلوم ہو گیا کہ ان میں کا کوئی ایک یقیناً غدار اور جہنمی ہے اور وہ ایک معلوم ہے نہیں تو نتیجہ یہ ہے کہ تینوں درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائیں اور کسی ایک پر بھی اُن میں سے بھروسہ نہ کیا جائے اور اصول اور فروع کے کسی شعبہ میں بھی اُن کے قول کی پرواہ نہ کی جائے اور اُن کی حدیثِ احجت میں نہ پیش کیا جاسکے اور کسی مقدمہ میں اُن کی گواہی قابل قبول نہیں اور مسلمانوں کا کوئی عہدہ اُن کے سپرد نہ کیا جائے اور کوئی ایسی چیز جس میں وثاقت اعتبار کی ضرورت ہے اُن کے حوالہ نہ ہو اور اسی طرح وہ اسلام کے تمام تمدنی حقوق سے محروم ہو جائیں اور امت پر لازم ہو کہ وہ اُن سے تمام ایسے امور میں جہاں عدالت کی ضرورت ہے پر ہیز ضروری سمجھے اس لیے کہ شبہ محصورہ میں کہ جہاں کسی چیز کا وجود چند چیزوں کے اندر یقینی ہو اور وہ یقینی طور پر معلوم نہ ہو عقل کا قطعی فیصلہ یہی ہے کہ سب ہی پھر پر ہیز کے قابل ہو جاتے ہیں اور احتیاط ان سب ہی کے بارے میں لازم ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ اس مقام پر یہی ہے کہ تینوں میں ہر شخص درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائے۔ اب اگر واقعاً وہ غدار اور جہنمی بس ایک تھا تو اُن دو بیچاروں نے کیا تصور کیا تھا کہ وہ اس طرح ہمیشہ کے لیے مشکوک اور ناقابل اعتبار بنا دیے جائیں۔

بھلا حضرت خاتم الانبیاء کے ایسے محل شناس اور فرض شناس کیلئے کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ آپؐ ڈونا کر دہ گناہوں کو ذلیل کر دیں اور ان کو زندگی بھر کے لیے غدار اور جہنمی شخص کے حکم میں چھوڑ دینے اور پھر بغیر اس کی توضیح کے آپ دنیا سے تشریف لے جائیں آخر اس میں کیا امر مانع تھا کہ آپؐ اس خاص شخص ہی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمادیتے کہ اس شخص کی ڈاڑھ جہنم میں کوہ احد سے بڑی ہوگی۔

غیر متعین طور پر فرمانا اُسی وقت میں درست ہو سکتا ہے کہ جب وہ تینوں آپؐ کی نظر میں یکساں حیثیت رکھتے ہوں۔

اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبرؐ نے صرف فرد واحد کے جہنمی ہونے کی صراحت فرمائی تھی اور وہ فرد واحد ابتداءً محل تھقی تفصیلی طور پر معلوم نہ تھا کہ ابو ہریرہ مقصود ہیں کہ فرات یا رجال سکین جب رجال مرتد ہو گیا تو اس فرد واحد کی بھی تعیین ہو گئی اس صورت میں نہ کوئی اجمال باقی رہتا ہے نہ کوئی اشکال ہی۔

تو ہم کہیں گے کہ جس طرح ارشاد آئی و اذا البشر احدہم بالانشی ظل وجہہ مسودا و هو کظیم (جب ان میں سے کسی ایک کو لڑائی کے پیدا ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرے کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے) میں کوئی فرد خاص مقصود نہیں بلکہ ایک ایک فرد مراد ہے اسی طرح ارشاد پیغمبرؐ صراحتاً اس احد کہ فی الناس بھی ابو ہریرہ، فرات اور رجال تینوں کو شامل ہے کوئی خاص فرد مقصود نہیں بلکہ یہ مذمت تینوں کے تینوں کے لیے ہے لہذا شخص جہنمی کے غیر معین ہونے اور رجال کے مرتد ہونے کے بعد اس کے معین ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کیونکہ پیغمبرؐ نے تینوں ہی کے متعلق فرمایا تھا لضر من احدکم فی النار اعظم من احد۔

و ہمیش یہ کہ جس طرح انبیاء کرام کے لیے یہ ممکن نہیں کہ توضیح و صراحت کی

احتیاج ہونے پر بھی توجیہ نہ کریں اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ جس وقت صراحت کی احتیاج ہو اس وقت صراحت نہ فرمائیں اور یہ آپ جانتے ہیں کہ جس وقت پیغمبرؐ نے ان تینوں میں سے کسی کے جہنمی ہونے کی پیشین گوئی فرمائی تھی اسی وقت فوری ضرورت تھی کہ آپ وضاحت بھی فرمادیتے کہ تینوں میں سے کون جہنمی ہے تاکہ رجال کے مرتد ہونے کے وقت تک یہ جس خلیان میں مبتلا رہے جتنی سراسیمگی ان کو لاحق رہی اس سے محفوظ رہتے اور مسلمانوں کو ان کے متہم و مشتبہ ہونے کی وجہ سے جو بیزاری ان سے تھی وہ بیزاری نہ رہتی مگر قیامت یہ ہے کہ پیغمبرؐ نے مرتے مرتے بھی وضاحت نہ فرمائی حتیٰ کہ رجال کے مرتد ہونے کے بعد بھی تینوں کو اسی حکم میں باقی رکھا اور ان کے جہنمی ہونے کا جو اعلان فرمایا تھا اس میں فرد واحد کی تعیین کر کے دو کی گلو خلاصی کی سبیل نہیں پیدا کی۔

سویش یہ کہ فرات بن حیان مشرکین کا جاسوس اور رسول اللہؐ اور مسلمانوں کے درمیان ابوسفیان کا خفیہ رپورٹر تھا پیغمبرؐ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ فرات کو قتل کر ڈالیں تو جان بچانے کے لیے اس نے اسلام قبول کر لیا چنانچہ اسی موقع پر پیغمبرؐ نے فرمایا کہ ”تم لوگوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں جن کی تالیف قلب

۱۔ استیعاب و اصابہ حالات فرات، امام حاکم نے مستدرک ج ۴ ص ۳۶۶ کتاب الحدود میں یہ حدیث درج کی ہے جس میں فرات کا تذکرہ ہے اور یہ بھی مذکور ہے کہ یہ ابوسفیان کا حلیف اور جاسوس تھا۔ رالتماث نے اس کے قتل کرنے کا حکم صادر فرمادیا تھا اس کا گذر انصار کی ایک جماعت کی طرف سے ہوا اس نے ان لوگوں سے کہا کہ میں مسلمان ہوں بعض انصار نے پیغمبرؐ سے جا کر یہ خبر پہنچائی کہ حضورؐ وہ اپنے کو مسلمان بتاتا ہے آں حضرتؐ نے فرمایا کہ تم میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جنہیں میں انھیں کے ایمان کے حوالے کرتا ہوں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے۔“ امام حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی انھیں مستدرک میں اسے باقی رکھا ہے۔

کی جا رہی ہے تاکہ اسلام کو وہ کوئی گزند نہ پہنچا سکیں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے: (اصابہ و استیعاب حالات فرات)

لہذا یہ فرات ابن حیان اپنی بدکیشی کی وجہ سے رجال کے سرسبز شاہ تھا۔ جس طرح رجال مرتد ہو کر جہنمی ٹھہرا اسی طرح فرات بھی اپنی منافقت کی وجہ سے مستوجب جہنم تھا لہذا جب دونوں کا حال یکساں تھا دونوں کے کردار برابر کے تھے تو رجال کا مرتد ہو جانا کیونکر قرینہ اس امر کا قرار پاسکتا ہے کہ پیغمبر نے جس کے جہنمی ہونے کی خبر دی تھی وہ یہی رجال تھا نہ کہ کوئی اور کیونکہ جس طرح رجال کا مرتد ہونا قرینہ قرار پاسکتا ہے جہنمی ہونے کا اسی طرح فرات کی منافقت بھی تو قرینہ ہو سکتی ہے، اس کے جہنمی ہونے کی۔ نیز ابو ہریرہ کے لیے بھی تو اسی قسم کا قرینہ موجود ہے از روئے حدیث پیغمبر کہ من کذب علی متعمدا فلیتبوء مقعده من النار جو شخص میری طرف جھوٹی حدیث منسوب کر کے بیان کرے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

وہ ہے جس میں ابو ہریرہ اور عمرہ بن جندب فساد می اور

دوسرا فقرہ ابو مخذومہ حمی مشرک ہیں ایک دن پیغمبر خدا نے انھیں متنبہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ امخروکم موتانی الناس تمہارا آخری شخص آگ کی موت مرے گا۔ (استیعاب و اصابہ حالات عمرہ)

شرعیات اسلام اور عامہ مسلمین کے امور کو منافقین کی دخل اندازیوں سے محفوظ رکھنے کے لیے حکیم اسلام نے انتہائی حکیمانہ انداز میں یہ فقرہ ارشاد فرمایا تھا چونکہ عالم و خیر پیغمبر ان تینوں کی باطنی کیفیتوں سے بخوبی آگاہ تھے اس لیے آپ نے یہ جملہ فرما کر چاہا کہ امت والوں کو ان سے ہوشیار و متنبہ فرمادیں تاکہ سب ادا کوئی ان کی صحابیت سے مرعوب ہو کر انھیں نگاہ عقیدت سے نہ دیکھے

اسی لیے آپ نے صاف صاف لفظوں میں ارشاد فرمایا کہ ان تین شخصوں میں سے آخری مرنے والا آگ میں دم توڑے گا۔ لیکن اس موقع پر بھی سابق کی طرح آپ نے نام لے کر نہیں فرمایا بلکہ اپنے جملہ کو تینوں کے متعلق مجھل رکھا تا کہ یہ پیشین گوئی تینوں میں دائر رہے، زندگی کی آخری سانسوں تک بھی آن حضرت نے اس اجمال کی کوئی تصریح نہیں کی نام لے کر اس شخص کا نہیں بتا دیا جس کے نصیب میں آگ کی موت مقدر تھی یہ اسی لیے تا کہ امت اسلام کے ارباب عقل ان تینوں ہی سے بیزاری و کنارہ کشی اختیار کریں۔

علامہ ابن عبد البر استیعاب میں سلسلہ حالات سمرہ لکھتے ہیں کہ ”اس کی وفات بزمانہ خلافت معاویہ ۳۵ھ ہجری میں بصرہ میں ہوئی اس طرح کہ وہ ایک کھولے ہوئے پانی کی دیگ میں گر پڑا اور جل کر مر گیا اسے کوئی بیماری ہوئی تھی جس کے علاج کے طور پر وہ گرم پانی میں بیٹھا کرتا تھا اسی غرض سے ایک دن پانی گرم کیا گیا اتفاقاً اس میں وہ گر پڑا اور مر گیا، اس طرح آن حضرت کی پیشین گوئی صحیح نکلی جو آپ نے سمرہ، ابو ہریرہ اور ایک شخص کے متعلق فرمادیا تھا آخر کہ موتانی الناس تم میں سے آخری شخص آگ میں مرے گا“

علامہ ابن عبد البر نے محض حمایت ابو ہریرہ میں یہ بات بنائی ہے اور پیغمبر کی پیشین گوئی کو صرف سمرہ کے سر منڈھنے کی کوشش کی ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ پیغمبر کا ارشاد تینوں ہی کے متعلق تھا نہ کہ صرف سمرہ کے متعلق یہی وجہ تھی کہ یہ تینوں اپنی اپنی جگہ پر یقین رکھتے تھے کہ پیغمبر نے ہمارے ہی بارے میں پیشین گوئی فرمائی ہے ہمیں مراد و مقصود پیغمبر ہیں۔ اسی وجہ سے ان تینوں میں سے ہر ایک چاہتا تھا کہ اپنے باقی دو ساتھیوں سے پہلے مر جاؤں تا کہ آخر میں بچ کر آگ کی موت نہ نصیب ہو جیسا کہ ان تینوں کے اقوال و اعترافات ظاہر ہیں۔

مزید براں سمرہ کا اپنے دونوں ساتھیوں کے بعد مرنا بھی قطعی طور پر معلوم نہیں۔
 خود علامہ ابن عبد البر کی تحقیق کے بنا پر سمرہ کا آخر میں مرنا تو اور غلط ہے کیونکہ
 وہ کہتے ہیں کہ سمرہ ۵۸ھ میں مرا اور ابو ہریرہ کے متعلق بے شمار مورخین و
 محدثین مثلاً واقدی، ابن نمیر، ابن عبید، ابن اثیر، ابن جریر وغیرہ کا
 بیان ہے کہ وہ ۵۹ھ میں مرے اسی ۵۹ھ میں ابو مخدورہ بھی مرا۔ لہذا
 علامہ ابن عبد البر کی یہ موثکافی کہ سمرہ ۵۵ھ میں گرم پانی سے جل کر مرا اور
 اس کے مرنے پر پیغمبر کی پیشین گوئی پوری ہوئی جتنی مہمل ہے وہ ظاہر ہے۔
 پیغمبر کی پیشین گوئی کسی ایک کے متعلق نہ تھی بلکہ تینوں مخاطب تھے اور
 تینوں ہی کے سوا عاقبت کی پیغمبر نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔



فہرست مضامین

صفحہ

عنوان

۲	ابو ہریرہ
۳	نام و نسب
۵	نشو و نما اسلام اور صحبت پیغمبر
۷	ابو ہریرہ عہد پیغمبر میں
۱۵	ابو ہریرہ عہد ابوبکر و عمر میں
۱۷	ابو ہریرہ عہد عثمان میں
۲۳	ابو ہریرہ عہد امیر المومنین میں
۲۷	ابو ہریرہ عہد معاویہ میں
۳۴	ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات
۳۷	ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکر گزاری
۴۳	ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد
	ابو ہریرہ کا دو طرف حدیثیں یاد رکھنا جن میں ایک طرف انھوں نے
۴۷	ظاہر کیا اور دوسرے طرف کو گلا کٹنے کے خوف سے نہیں ظاہر کر سکے
	پانچ حصے حدیثیں یاد رکھنا جن میں دو حصے انھوں نے ظاہر کئے
۴۷	تیسرا حصہ سنگسار کیے جانے کے خوف سے نہ ظاہر کر سکے۔
	ابو ہریرہ کا اعتراف کہ عبداللہ بن عمرو عاص مجھ سے زیادہ
۵۱	حدیثوں کے حامل ہیں

- کیفیت حدیث ابو ہریرہ ۵۴
- (۱) خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ۵۵
- دو غور طلب باتیں ۶۱
- (۲) خداوند عالم کا بروز قیامت مختلف شکلوں میں دکھائی دینا ۶۳
- کچھ رویت خدا کے متعلق ۷۰
- (۳) جہنم اس وقت تک نہ بھرے گا جب تک خداوند عالم ۷۲
- اس میں اپنا پیر نہ ڈال دے
- (۴) خداوند عالم کا ہر شب آسمان دنیا پر اترنا ۷۴
- (۵) جناب سلیمان کا اپنے پدر بزرگوار جناب داؤد کے فیصلہ کو توڑ دینا ۷۶
- اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوئی ۸۰
- تفسیر آیہ داؤد و سلیمان اذ یحکمان فی المحرث ۸۱
- (۶) جناب سلیمان کا ایک شب میں تین سو عورتوں کے پاس جانا ۸۲
- (۷) جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھیں پھوڑ ڈالیں ۸۶
- (۸) پتھر کا جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگنا اور جناب موسیٰ کا ۸۸
- اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو ۹۰
- مادر زاد برہنہ دیکھنا
- (۹) لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ۹۵
- کی پناہ ڈھونڈھنا، اُن کی شفاعت و سفارش کی توقع میں
- مگر ان حضرات کا خود اپنے بارے میں غلطان و بیجاں ہونا ۱۰۲
- (۱۰) انبیاء کا شک کرنا

- (۱۱) سونے کی ٹڈی کا جناب ایوب پر آکر گرنا جبکہ وہ غسل فرما رہے تھے ۱۱۰
- (۱۲) جناب موسیٰ پر الزام کہ آپ کو ایک چوٹی نے کاٹ لیا تو
آپ نے چوٹی کے پورے گاؤں کو پھونک دیا ۱۱۲
- (۱۳) پیغمبر پر ہمت کہ دو رکعت نماز اڑا گئے ۱۱۴
- (۱۴) یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے، سزا دیتے، گالیاں دیتے
اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے ۱۲۰
- (۱۵) شیطان کا پیغمبر کو نماز میں ستانا ۱۳۱
- (۱۶) پیغمبر کا صبح کی نماز سوکر قضا کر جانا ۱۳۲
- (۱۷) گائے اور بھیڑیے کا فصیح زبان عربی میں باتیں کرنا ۱۵۱
- (۱۸) ابوبکر کا سہمہ ہجری میں افسر جج مقرر کیا جانا اور اسی سال
ابو ہریرہ کا برأت کا اعلان پڑھ کر سنانا ۱۵۴
- (۱۹) ملائکہ عمر سے کلام کرتے تھے ۱۸۲
- (۲۰) پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے ۱۸۴
- (۲۱) ابوطالب کا کلمہ شہادتین زبان پر جاری کرنے سے انکار کرنا ۱۹۹
- (۲۲) دعوت عشیرہ ۲۰۰
- (۲۳) مسجد میں پیغمبر کے سامنے حبشیوں کا ناچ ۲۰۲
- (۲۴) عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہو جانا ۲۰۳
- (۲۵) ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے وقت
میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو ۲۰۴
- (۲۶) ایک کنیز جو چوہا بن گئی ۲۰۶

(۲۷) ابو ہریرہ کو لوگوں نے جھٹلایا تو انھوں نے عذر پیش کیا کہ

۲۰۷

ہم نے فضل سے سنا تھا

۲۰۹

(۲۸) دو تینا قض حدیثیں

۲۱۰

(۲۹) دو شیرخوار جو غیب کی خبریں بتاتے تھے

(۳۰) پیغمبر کا زکوٰۃ فطرہ کی حفاظت پر انھیں معین کرنا اور شیطان کا

متواتر تین راتیں اُن کے پاس آنا زکوٰۃ کی رقم چرانے کے لیے ۲۱۳

(۳۱) پیغمبر کی دعا سے مادر ابو ہریرہ کا اسلام لاتا۔ پیغمبر کی دعا

۲۱۶

ابو ہریرہ اور مادر ابو ہریرہ کے لیے

۲۲۳

(۳۲) غلام ابو ہریرہ

(۳۳) خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق ایک خیالی قصہ ۲۲۵

(۳۴) ایک فرضی قصہ جس میں وفائے عہد کے حسن انجام کا تذکرہ ہے ۲۲۶

(۳۵) تیسرا فرضی قصہ کفرانِ نعمت و شکرِ نعمت کے متعلق ۲۲۹

(۳۶) چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام بُرا ہونا ذکر کیا ہے ۲۳۲

(۳۷) پانچواں فرضی قصہ ہربانی کا انجام اچھا ہونے کے متعلق ۲۳۳

۲۳۳

(۳۸) ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ

(۳۹) خداوند عالم نے ایک کا فر زیاں کا رکو بخش دیا ۲۳۴

(۴۰) ایک گناہگار بار بار توبہ کرتا اور بار بار گناہ، خداوند عالم کا

اس سے کہنا کہ میں تو تجھے بخش چکا جو تیرا جی چاہے کہ ۲۳۷

خیالی قصے جابر و ظالم لوگوں کے گناہوں کو بیک کھانے کے لیے ۲۳۹

۲۳۹

پیغمبر پر تمہیں

- ۲۴۰ جناب ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و جناب آدم پر اتہامات
- ۲۴۲ قوانین فطرت کی دھجیاں اڑانا
- ۲۴۲ ابو ہریرہ کا علاء، حضرمی اور چار ہزار فوجیوں کے ہمراہ پانی پر یوں چلنا کہ تلوے تک نہ بھیکے
- ۲۴۳ ابو ہریرہ کا توشہ دان
- ۲۴۵ ابو ہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں
- ۲۴۹ ابو ہریرہ کا دعویٰ ان واقعات میں موجود ہونے کا جن میں وہ موجود نہ تھے
- ۲۵۵ اگلے لوگوں کی ابو ہریرہ سے بیزار سی
- ۲۶۹ اپنے جھوٹا سمجھنے والوں پر ابو ہریرہ کا احتجاج
- ابو ہریرہ کے فضائل پر ایک نظر
- ابو ہریرہ کے عجیب عجیب لطیفے
- ۲۸۹ ابو ہریرہ کا انتقال اور ان کے پسماندگان
- ۲۹۱ خاتمہ کتاب، پیغمبر کے دو جملے ابو ہریرہ کے متعلق

ابو ہریرہ

اور

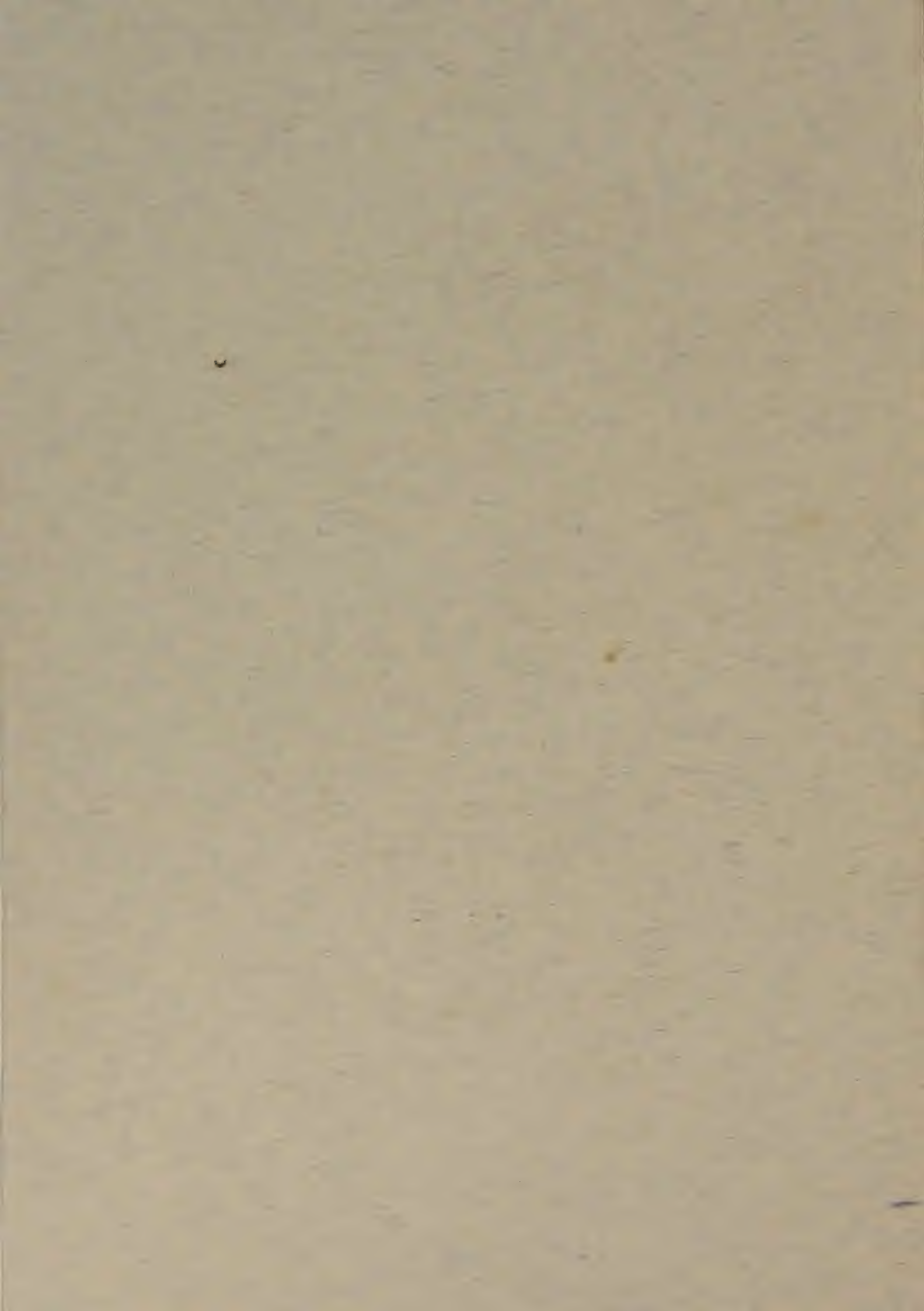
دفتر اصلاح کی دیگر مطبوعات

حب ذیل پتوں سے مل سکتی ہیں :-

(۱) دفتر اصلاح کچھوا (بہار)

(۲) مذہبی کتب خانہ مسجد دیوان ناصر علی صاحب مہتمم باغ قاضی بکھنؤ

(۳) سید محمد حسین صاحب بی اے ۱۹۷۷ جی آر، ڈبلیو لارنس روڈ کراچی

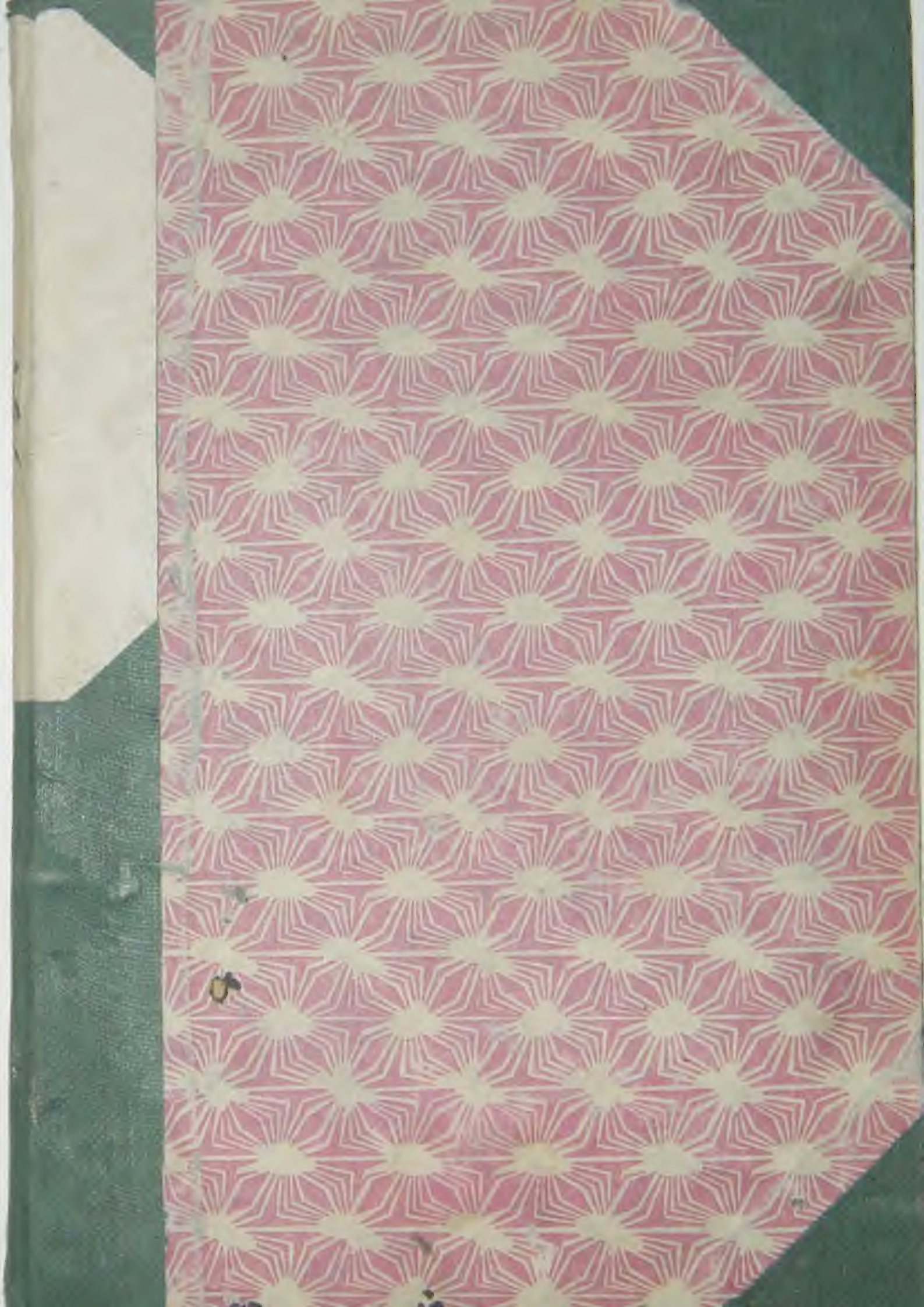


دین حق

عصر حاضر کے دور روشن دماغ ذہن رس و صاحب علم و فضل حضرات میں سلاہ کے
 صحیح راستہ کے متعلق لطیف پاکیزہ بحث ہوئی ایک بزرگ عراق کے جلیل القدر عالم عالم
 سید عبدالحسین شرف الدین موسوی عالمی ہیں اور دوسرے مصر کے جلیل القدر عالم شرف عالم اہلسنت
 ہیں۔ آپس میں دوستانہ خطوط کا سلسلہ جاری ہوا۔ ہر ایک نے دوسرے کیساتھ انتہائی رواداری و
 مہربانی کیساتھ حکیمانہ مباحثہ جاری کیا اور مذہب کے متعلق ان تمام مسائل پر گفتگو کی اور کرید کرید کر
 سواتا کئے جس پر جاہل عوام اور غبی و تنگدل علماء صرف رائی کرتے ہیں اور ایک دوسرے کی توہین پر آمتر
 آتے ہیں اور جنگ و مناد کی آگ بھڑکاتے ہیں۔ آخر تک یہ علمی و دینی مباحثہ نہایت خوش دلی
 بشاشت کیساتھ جاری رہا۔ مصر کے سنی عالم نے اپنے شکوک مذہب شیعہ کے متعلق دریا کئے تھے اور
 عراق کے شیعہ عالم نے ان کے شکوک نہایت حسن و خوبی سے زائل کئے۔ بجائے ایک دوسرے کو مکد
 ہونے کے ہر ایک دوسرے کے خطوط و مشاقق دہتا تھا اور ہر ایک دوسرے کا شکر گزار
 ہوتا تھا۔ یہ نایاب گنجینہ علم، جینیلر سرایہ ہدایت عربی میں تھا اور دو دان کے فیض سے
 محروم تھے و فتر صلیح نے نہایت حسن و خوبی کے ساتھ اردو زبان میں شائع
 کیا جو اس کتاب کی اشاعت نے ہندوستان پاکستان میں ہی چل
 محادی ہو۔ ہلا ایشین ہاتھوں ہاتھ کل گیا دوسرا
 ایڈیشن قیمتی

چار روپے (۴ روپے)

منبر "صلاح" کھوا (ہیار) انڈیا



44. Ac



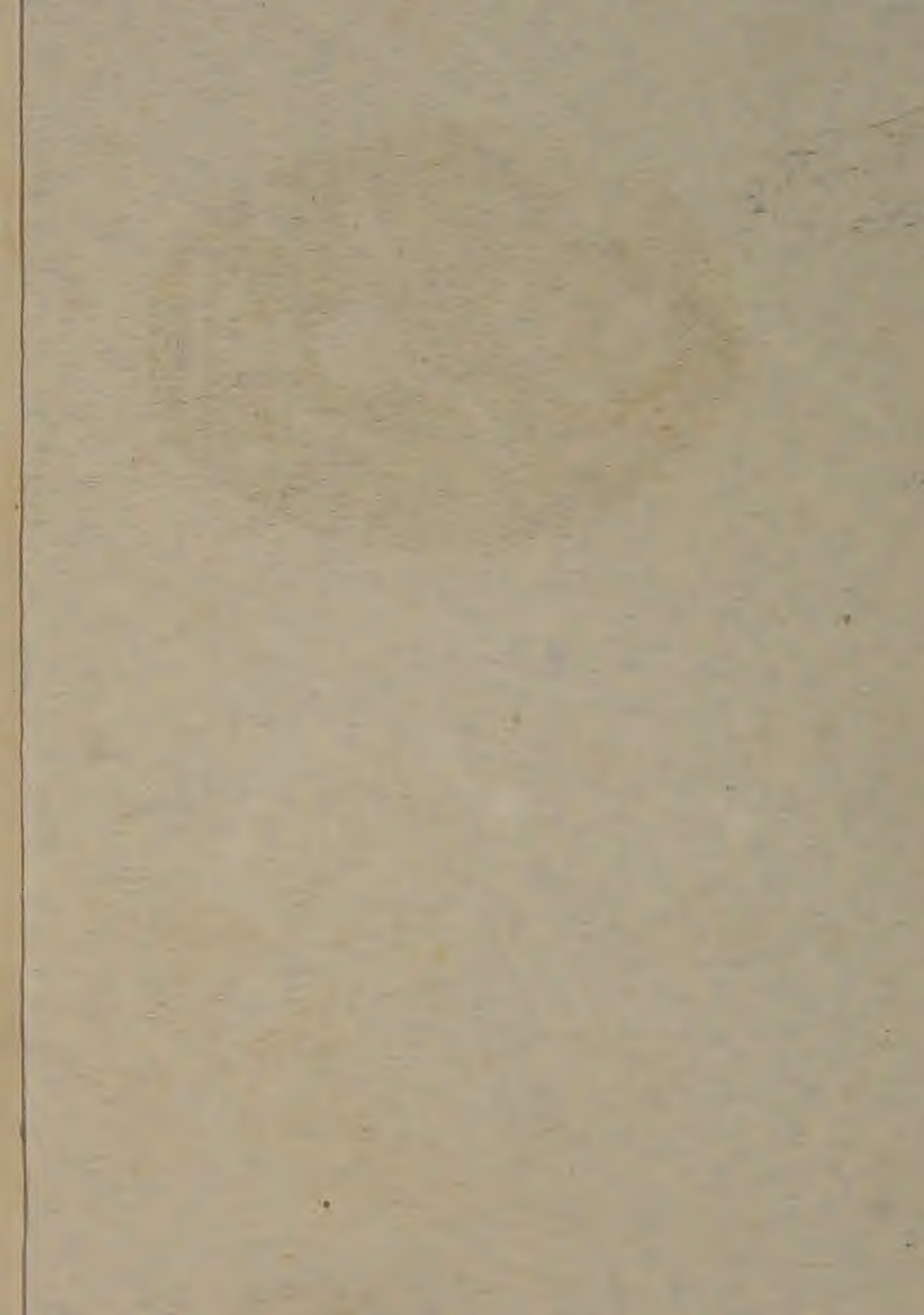


۶۶۰۸

متنبہ

محمد باقر نقوی

مولوی فاضل، صدر الافاضل



۴۶۱۸۷

ابو حمزه

از اقادات

حضرت حجة الاسلام آقا عبدالحسین شرف‌الدین مومنی ام‌ظله‌العالی

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے پیغمبر کی حدیثیں بیان کیں اور حدیثوں کے ڈھیر کے ڈھیر لگا دیے، اور اُن سے صحاح ستہ اور تمام سنن و مسانید اہلسنت نے روایتیں کیں! بے حد و حساب!! اس بہتات کو دیکھتے ہوئے ضروری ہوا کہ ان احادیث کے مصدر و مرکز خود ابو ہریرہ کی ذات و صفات پر روشنی ڈالی جائے کیونکہ اُن کی حدیثیں ہماری دینی و شعوری زندگی سے بہت گہرا تعلق رکھتی ہیں۔ اگر ہم ایسا نہ کریں اور اُن سے چشم پوشی کریں تو یہ دین و عقل سے غفلت اور کورانہ تقلید کے مرادف ہوگی۔

ابو ہریرہ کی حدیثوں کی یہ بہتات اصول دین و فروع دین دونوں ہی کو چمکائے ہوئے ہے اسی وجہ سے مذاہب اربعہ والے یعنی حنفی و شافعی و حنبلی و مالکی اور ان کے متکلمین اشاعرہ وغیرہ بیشتر احکام الہی و شرایع دینی میں ابو ہریرہ کی حدیثوں کے محتاج اور اُن کے سامنے نظر و فکر کے ہتھیار ڈالے نظر آتے ہیں، اس لیے ہم پر فرض ہوا کہ ہم ابو ہریرہ کا جائزہ لیں اور اُن کی حدیثوں کی کمیت و کیفیت سے بحث کریں تاکہ اُن کی روایت کردہ حدیثوں سے جو احکام الہی مستنبط ہوتے ہیں اُن کی حقیقت اُجاگر ہو جائے۔

سَمْعَانَ بْنَ حَنَانِ بْنِ أَبِي حَزِيمَةَ



ابو ہریرہ کا نام و نسب

ابو ہریرہ بہت معمولی حیثیت اور گمنام نام و نسب کے آدمی ہیں۔ ان کے اور ان کے باپ کے نام کے متعلق اسلام سے پیشتر اور زمانہ اسلام دونوں عہدوں میں لوگوں نے ہمیشہ مختلف باتیں کہی ہیں، اصل نام کیا تھا یہ آج تک طے نہ ہو سکا یہ اپنی کنیت کے ساتھ پہچانے جاتے اور قبیلہ دوس سے نسبت رکھتے ہیں۔

دوس مین کا ایک خاندان ہے جو دوس بن عدنان بن عبد اللہ بن زہران بن کعب بن حارث بن کعب بن مالک بن نضر بن ازد بن غوث کی نسل سے ہے۔ ان کے باپ کے متعلق بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کا نام عمیرؓ تھا اور وہ عام

۱۔ علامہ ابن عبد البر نے اپنی استیعاب میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ بعینہی لفظیں لکھی ہیں، استیعاب کے علاوہ دیگر کتابیں اصحابہ، اسد الغابہ، طبقات ابن سعد وغیرہ بھی میں ان کی معمولی حیثیت اور ذلیل نسب کا تذکرہ ہے ۲۔ یہ قول محمد بن ہشام بن سائب کلبی کا ہے جسے سلسلہ تذکرہ ابی ہریرہ ابن سعد نے اپنی طبقات میں نقل کیا ہے ابو احمد دیلمی نے بھی اس کی تائید کی ہے

دیکھو اصحابہ حالات ابو ہریرہ -

بن عبد ذی الشری بن طریف بن غیاث بن ابی صعصعہ بن مہنیہ بن سعد بن ثعلبہ
بن سلیم بن فہم بن غنم بن دوس کے بیٹے تھے۔

ان کی ماں امیمہ بنت صفیح بن حارث بن شابی بن ابی صعصعہ بن مہنیہ بن سعد
بن ثعلبہ بن سلیم بن فہم بن غنم بن دوس ہیں۔

ابو ہریرہ کنیت ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ اُن کے ایک ہرہ (بلی) تھی جسے
یہ بہت چاہتے تھے اسی وجہ سے اُن کی کنیت ابو ہریرہ رکھ دی گئی، غالباً اپنی بلی
پر حد سے زیادہ فریفتہ ہی ہونے کی وجہ سے انھوں نے پیغمبر کی طرف منسوب کر کے
یہ حدیث روایت کی ہے کہ

۱۔ طبقات بن سعد جلد ۴ قسم ثانی ص ۵۲ ۲۔ علامہ ابن قتیبہ دینوری اپنی کتاب "معاد" میں
سلسلہ حالات ابی ہریرہ تحریر فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ کہا کرتے تھے کہ میری کنیت "ابو ہریرہ"
ایک چھوٹی بلی کی وجہ سے پڑی جس سے میں کھیلا کرتا تھا۔ اور ابن سعد نے انھیں ابو ہریرہ سے
منسوب کر کے ان کا قول اپنے طبقات میں ذکر کیا ہے کہ میں بکریاں چرایا کرتا تھا اور میری ایک
چھوٹی سی بلی تھی جب رات آتی تو میں اسے درخت پر رکھ دیا کرتا اور جب صبح ہوتی تو وہاں سے
اُتار لیتا اور اس کے ساتھ کھیلتا، اس پر لوگوں نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھ دی۔ جس جس نے
ابو ہریرہ کے حالات لکھے ہیں سبھی نے کنیت کی یہی وجہ بیان کی ہے، مسلمان ہونے کے بعد
بھی بلی کے ساتھ ان کا یہی شغف رہا، یہاں تک کہ پیغمبر نے بھی انھیں اسی حال میں دیکھا
کہ یہ اپنی آستین میں اپنی بلی چھپائے ہوئے ہیں جیسا کہ علامہ فیروز آبادی نے اپنی لغت
قاموس میں لفظ ہرہ کے ذیل میں لکھا ہے۔

ان امرأۃ دخلت النار فی
 ھرۃ ربطتھا فلم تقطعھا ولم
 تدعھا تا کل من خشاش
 ایک عورت محض اس وجہ سے جہنم میں آئی گئی
 کہ اس نے ایک بلی کی گردن میں رتی باندھ دی
 اسے کھانے کو دیا نہ اسے آزاد چھوڑا کہ وہ زمین پر
 الارض - پڑی ہوئی چیزوں سے پیٹ بھر سکے -

جناب عائشہؓ کی جب ان کی اس حدیث کی خبر ملی تو انھوں نے سختی کے ساتھ
 اس حدیث کی تردید کی جیسا کہ آپؐ آگے چل کر اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں گے -



ابو ہریرہ کی نشو و نما، اسلام لانا اور صحبت پیغمبرؐ

یمن ہی میں پیدا ہوئے اور یمن ہی میں پلے بڑھے یہاں تک کہ عیسٰیؑ برس
 تک کی عمر ہو گئی، بالکل کافر اور زمانہ جاہلیت کا ایک نمونہ، نہ دماغ میں علمی روشنی تھی
 نہ کچھ نیک دہد کی تیز، ایسے مفلس و قلاش جسے زمانے نے بالکل گنہگار رکھا ہو،
 اور ایسے یتیم جسے فقر و ناداری نے ذلیل و خوار بنا رکھا ہو، کبھی کسی کی خدمت کرتے

۱۔ امام بخاری نے اس حدیث کو صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۲۹ کتاب بدائع الخلق میں اور امام احمد
 نے مسند جلد ۲ ص ۲۶۱ میں درج کیا ہے ۲۔ خود ابو ہریرہ کا قول اصابع وغیرہ میں ایک حدیث
 کے ضمن میں موجود ہے جس میں وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ جب خیبر میں تشریف فرما تھے تو میں
 حاضر خدمت ہوا اور اس وقت میرا سن ۳۰ برس سے زائد تھا

کبھی کسی کی چاکری، پیٹ بھر کھانے سے غرض تھی جو دے دے اور کام لے لے۔
 ننگے پیر، بدنہ جسم، ہر ذلت پر راضی اور ہر حال میں مطمئن۔

لیکن جب خداوند عالم نے پیغمبر کی رسالت کو مدینہ منورہ میں فروغ دیا اور
 جنگ بدر و احد، خیبر و خندق کے بعد ہر طرف اسلام کا علم لہرانے لگا تو اب اس
 نادار و محتاج انسان کے لیے آستانہ نبوت کی جہ سائی کے علاوہ کوئی چارہ کار ہی
 باقی نہ رہا۔ فتح خیبر کے بعد انھوں نے وطن کو خیر یاد کیا اور اسلام لا کر حلقہ اربعیت میں
 داخل ہوئے۔ یہ باتفاق مورخین سلسلہ ہجری کا واقعہ ہے۔

رہ گئی ان کی صحابیت اور صحبت پیغمبر میں ان کی باریابی تو خود ابو ہریرہ نے
 ایک حدیث میں جسے امام بخاری نے صحیح بخاری میں روایت کیا ہے صراحت کی ہے
 کہ صرف تین برس تک رہی۔

۱۷ ابو ہریرہ اپنے حالات میں بیان کیا کرتے (جیسا کہ طبقات ابن سعد اصحابہ اور
 حلیۃ الاولیاء میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ مذکور ہے) میں ابن عفان اور دختر غزو ان
 کی خدمت کیا کرتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض، جب وہ دونوں سوار ہو کر جاتے تو میں دنٹ
 ہنکاتا اور جب وہ گھر میں رہتے تو ان کی خدمت بجالاتا اس کے متعلق ابو ہریرہ کی بہت سی
 باتیں ہیں جن کو ہم ان کے مواقع پر ذکر کریں گے ۱۸ صحیح بخاری جز ثانی ص ۱۸۲ باب
 علامات النبوة، اصحابہ ابن حجر عسقلانی، طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ۔

ابو ہریرہ عہدِ پیغمبر میں

ابو ہریرہ اسلام لانے کے بعد مساکین صفہ میں داخل ہو گئے، اہل صفہ جیسا کہ علامہ ابوالفدا اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں "مفلس و نادار مسلمان تھے جن کے نہ کوئی گھر تھا نہ قوم و قبیلہ، عہدِ پیغمبر میں وہ لوگ مسجد نبوی میں شب کو سوتے اور دن میں رہتے مسجد کا ساuban ان کا جائے قیام تھا اسی کی طرف وہ منسوب ہو گئے۔ جب پیغمبر شب کو کھانا نوش فرماتے تو ان میں سے کچھ لوگوں کو اپنے کھانے میں شریک کر لیتے اور باقی دیگر اصحاب کے پاس بٹ جاتے تاکہ ان کے ساتھ کھانے میں شریک ہوں، ان اہل صفہ کے مشہور لوگوں میں ابو ہریرہ تھے۔ (تاریخ ابوالفدا)

یہ ابو ہریرہ جیسا کہ ابو نعیم اصبہانی نے حلیۃ الاولیاء میں صراحت کی ہے صفہ کے رہنے والوں میں مشہور تھے جو پیغمبر کی زندگی تک صفہ ہی میں رہے وہاں سے ہٹے ہی نہیں۔ خود ابو ہریرہ اپنے متعلق بیان کرتے ہیں وکنت امرأً مسکیناً من مساکین الصفۃ "میں فقراء صفہ میں سے ایک نادار و فقیر شخص تھا"۔

۱۔ علامہ ابن کثیر اپنی لغت نہایۃ میں لکھتے ہیں کہ اہل صفہ سے مراد فقراء ہاجرین ہیں جن کے پاس رہنے کا کوئی مکان نہیں تھا وہ مسجد نبوی کے ساuban میں رہتے تھے ۲۔ تاریخ ابوالفدا پیغمبر کے آخر زندگی کے حالات جہاں اصحاب پیغمبر کا ذکر کیا ہے ۳۔ حلیۃ الاولیاء جلد اول ص ۳۷ ۴۔ صحیح بخاری جزء ثانی ص ۱ کتاب البیوع

ایک اور موقع پر کہا:-

رایت سبعین من اصحاب^۲
الصفة ما منهم رجل عليه رداء
وانما عليه اما ازار واما كساء
ربطوا في اعناقهم فنه ما يبلغ
نصف الساقين ومنها ما يبلغ
الكعبين فيجمعه بيده كراهية
ان تری عورتہ۔

میں نے اصحاب صفہ میں سے ستر اشخاص کو
دیکھا کہ کسی کے جسم پر ردا نہ تھی ہر ایک کے
بدن پر لنگ تھی یا چادر جسے گردن سے باندھے
رہتے بعض کی لنگ یا چادر میں آدھی پنڈلی
تک ہمیں بعض کی ٹخنے تک اور وہ اپنے
ہاتھوں سے پکڑے رہتا تاکہ شرکاء نہ کھل جاوے

صحیح بخاری کی ایک طولانی حدیث میں ابو ہریرہ سے روایت ہے جس میں
وہ کہتے ہیں وان اباہریرہ کان یلزم رسول اللہ بشعب لطنہ ابو ہریرہ
صرف پیٹ بھر کھانے کے لیے پیغمبر سے چپکے رہتے تھے۔

اسی صحیح بخاری میں ابن مسیب اور ابو مسلم کے طریق سے ابو ہریرہ سے

سے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ کتاب الصلوۃ باب نوم الرجال فی المسجد سے ستر اصحاب صفہ
جن کا ابو ہریرہ نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے جنگ بصرہ میں سب کے سب درجہ شہادت پر فائز
ہوئے اس وقت ابو ہریرہ اسلام بھی نہ لائے تھے اب خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ انھوں نے کیسے یہ
دعویٰ کیا کہ میں نے ستر اصحاب صفہ کو دیکھا۔ یہ حدیث ان کی اسی حدیث جیسی ہے جس میں انھوں نے
بیان کیا ہے کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کے ہاتھ میں کنگھی تھی " حالانکہ رقیہ
ابو ہریرہ کے آنے کے مدوں پہلے انتقال کر چکی تھیں۔ ایکس ڈو نہیں ایسے بہت سے نوادر آپ کو
ان کی حدیثوں میں نظر آئیں گے جن کا آ کے چل کر ہم تذکرہ کریں گے سے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۰
کتاب العلم، حلیۃ الاولیاء وغیرہ

روایت ہے جس میں وہ کہتے ہیں وکنت الزمر رسول اللہ علی مل بطنی
میں ہر وقت پیغمبر کی خدمت میں موجود رہتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض۔

دوسری جگہ اسی صحیح بخاری میں ابو ہریرہ کی ایک اور روایت ہے جس میں
وہ کہتے ہیں کہ "میں اصحاب صفہ سے تھا ایک دن روزہ رکھا، شام ہو گئی، اس دن
پیٹ میں کچھ تکلیف بھی تھی میں رفع حاجت کے لیے گیا، واپس آیا تو کھانا کھایا
جا چکا تھا، قریش کے مالدار افراد اہل صفہ کو کچھ کھانا بھیج دیا کرتے تھے، میں نے
کہا میں کس کے پاس جاؤں۔ لوگوں نے کہا عمر ابن خطاب کے پاس جاؤ۔ میں
ان کے پاس پہنچا وہ نماز پڑھ کر تسبیح میں مشغول تھے، میں رکا رہا جب وہ جانے لگے
تو میں قریب گیا، کہا اقرئنی (اس لفظ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مجھے کچھ پڑھ کر
سنائیے، دوسرے یہ کہ میری ضیافت کیجئے، میرا مطلب یہ تھا کہ کھانا کھلائیے) انھوں نے
سورہ آل عمران کی چند آیتیں پڑھ کر سنا دیں جب وہ دروازے پر پہنچے تو گھر میں
چلے گئے اور مجھے دروازے پر چھوڑ دیا، بہت دیر ہو گئی، میں نے جی میں کہا کپڑے
اتارتے ہوں گے کپڑے اتار کر پھر میرے لیے کھانا بھجوائیں گے مگر گھنٹوں ہو گئے اندر
سے کوئی آتا نظر نہ آیا۔ جب کافی تاخیر ہو گئی تو میں واپس پلٹا، راستہ میں پیغمبر مل گئے
میں آپ کے ساتھ چلا یہاں تک کہ درِ دولت پر پہنچا، آپ نے ایک حبشی کنیز کو پکالا
اور فرمایا وہ پیالہ لے کر آنا وہ ایک پیالہ لے کر آئی جس میں کسی کھانے کی چکنائی لگی ہوئی
تھی میرا خیال ہے کہ جو کاستو اس میں تھا جو کھایا جا چکا تھا کنارے کنارے ذرا ذرا

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱ کتاب البیوع ۲۵ حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۲۵۷ ہم نے نہ تو کسی
کتاب میں دیکھا نہ کسی سے سنا کہ پیغمبر کے گھر میں کوئی حبشی کنیز بھنی تھی

لگا ہوا تھا بہت ہی کم، میں نے اسی کو کھایا اور اس سے میرا پیٹ بھر گیا۔
 ابو ہریرہ ^{رضی اللہ عنہ} اکثر اپنے متعلق کہا کرتے "خدا کے وعدہ لا شریک کی سوگند، میں
 نبوک کے مارے زمین پر پڑا رہتا، اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا، ایک دن میں
 مسجد کے راستہ میں بیٹھ گیا جس راستہ سے ہو کر لوگ مسجد سے نکلا کرتے کہ ابو بکر گذرے۔
 میں نے قرآن مجید کی ایک آیت کے معنی اُن سے پوچھے، مطلب یہ تھا کہ وہ مجھے
 کھانے کو پوچھیں مگر انھوں نے نہیں پوچھا اپنی راہ چلے گئے، پھر عمر گذرے اُن سے
 بھی میں نے قرآن مجید کی آیت کا مطلب دریافت کیا اس مرتبہ بھی میری غرض
 یہ تھی کہ وہ اپنے ساتھ لے چلیں اور کھانا کھلائیں وہ بھی اپنی راہ گئے اور کھانے
 کی دعوت نہ دی، پھر پیغمبر خدا تشریف لائے آپ نے جب مجھے دیکھا تو مسکرائے

۱۵ اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری کے متعدد مقامات پر ذکر کیا ہے۔ یہ واقعہ علامات
 نبوت میں سے شمار کیا جاتا ہے، اگر یہ حدیث اور ابو ہریرہ کا یہ بیان صحیح ہے تو سمجھ میں نہیں آتا
 پھر اس واقعہ کی دوسرے ہزاروں اصحاب نے کیوں نہیں روایت کی، کم سے کم وہی صحابہ اس واقعہ کو
 بیان کرتے جو دودھ میں ابو ہریرہ کے حصہ دار بنے، یہ بھی قابل غور ہے کہ اس موقع پر پیغمبر کو معجزہ
 ظاہر فرمانے کی ضرورت کیا تھی؟ کیونکہ اس قسم کے محیر العقول خارق عادات افعال شدید ضرورت
 پیش آنے ہی پر عمل میں لائے جاتے ہیں، آیات الہی اور معجزات انبیاء پر ہم پورا پورا ایمان
 رکھتے ہیں پھر بھی یہ واقعہ ہے کہ ابو ہریرہ نے یہ حدیث جو بیان کی وہ محض جاہل اور اُن پڑھ
 عوام میں اپنی شان جتانے کے لیے اور اس وقت بیان کی جب بڑے بڑے صحابہ انتقال
 کر چکے تھے کوئی ایسا رہ نہیں گیا تھا جس کے جھٹلانے کا خوف ہوتا ابو ہریرہ کو۔

اور میرے دل میں اور چہرے پر جوبات نمایاں تھی پہچان گئے آپ نے فرمایا ابوہریرہ! میں نے عرض کی حاضر ہوں یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا میرے ساتھ چلو، میں ساتھ ہو گیا، آپ گھر میں آئے اور مجھے اندر بلایا، میں اندر گیا۔ ہم لوگوں نے دیکھا کہ ایک پیالہ میں دودھ ہے اس حضرت نے دریافت کیا یہ دودھ کہاں سے آیا، بتایا گیا کہ فلاں شخص نے تحفہ آپ کی خدمت میں بھیجا ہے۔ آپ نے فرمایا ابوہریرہ جاؤ اور اہل صفہ کو میرے پاس بلا لاؤ۔ اہل صفہ اسلام کے مہمان تھے نہ کوئی گھربار تھا نہ عزیز و اقارب، جب پیغمبر کے پاس کوئی صدقہ کی چیز آتی تو آپ اُن کے پاس بھیج دیا کرتے اور خود اس میں سے کچھ نہ لیتے اور جب کوئی تحفہ دہد یہ آتا تو خود بھی نوش فرماتے اور اہل صفہ کو بھی شریک کر لیتے۔ ابوہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر کا یہ ارشاد مجھے بہت ناگوار گذرا جی میں کہا کہ اہل صفہ کے لیے یہ دودھ کیا کام دے گا۔ میں زیادہ حقدار ہوں کہ اسے پی کر بھوک کی اذیت دور کروں۔ اہل صفہ جب آئیں گے تو پیغمبر حکم دیں گے کہ میں یہ پیالہ انھیں دوں ایک ایک کے پاس پیالہ لے جانا پڑے گا اس میں سے بچے گا کیا جو میں پیوں گا۔ مگر پیغمبر کی بات ماننے کے علاوہ چارہ کار ہی کیا تھا میں ان لوگوں کو جا کر بلالایا اُن لوگوں نے حاضر ہو کر اجازت چاہی پیغمبر نے اجازت دی وہ سب آکر اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے، پیغمبر نے فرمایا ابوہریرہ یہ پیالہ ان لوگوں کو دو۔ میں نے پیالہ ہاتھ میں لے کر ایک کو بڑھایا اس نے پیٹ بھر کے پیا پھر پیالہ مجھے پلٹا دیا میں نے دوسرے کو بڑھایا اس نے بھی جی بھر کے پیا اور سیراب ہو گیا اسی طرح یکے بعد دیگرے ہر ایک کو میں پیالہ دیتا گیا اور وہ پیٹ بھر کے پینے کے بعد

مجھے واپس دیتا گیا، جتنے تھے سب نے پیا اور سبھی سیراب ہوئے پھر آنحضرتؐ نے وہ پیالہ اپنے ہاتھ میں لیا اور مجھے دیکھ کر مسکرائے ارشاد فرمایا ابو ہریرہؓ بس ہم تم باقی رہ گئے۔ میں نے عرض کی جی ہاں! آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اچھا بیٹھو اور پیو، میں نے بیٹھ کر پیا۔ آپؐ نے فرمایا اور پیو، میں نے اور پیا۔ اسی طرح آپؐ فرماتے گئے اور پیو اور میں اور پیتا گیا یہاں تک کہ میں نے عرض کی اب نہیں یا رسول اللہ اب پیٹ میں گنجائش نہیں رہی۔ آپؐ نے فرمایا اچھا مجھے پیالہ دکھاؤ، میں نے پیالہ آپؐ کے ہاتھوں میں دے دیا، آپؐ حمد و ثنائے الہی بجالائے اور بسم اللہ کہہ کر بقیہ دودھ نوش فرمالیا۔

اور صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے مروی یہ حدیث موجود ہے، ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں مسجد نبویؐ میں منبر اور حجرہ عائشہؓ کے بیچوں بیچ غش میں پڑا رہتا لوگ آتے اور میری گردن پر پیر رکھ دیتے اور میں بالکل دیوانہ دکھائی دیتا حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا۔ بھوک بدحواس بنائے رہتی۔

جناب جعفر طیارؓ نادار مسلمانوں پر بے حد مہربان تھے برابر ان کے ساتھ احسان و خیر و خیرات کرتے رہتے اکثر ابو ہریرہؓ کو کھانا کھلایا کرتے جس کی وجہ سے ابو ہریرہؓ جناب جعفر طیارؓ کے بے حد گرویدہ تھے اور انھیں پیغمبرؐ کے بعد ہر ایک سے افضل قرار دیتے (جیسا کہ اصحابہ میں سلسلہ حالات جعفر طیارؓ مذکور ہے) امام بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے ابو ہریرہؓ نے کہا